

‘Абдуль‘азиз Ибн ‘Абдуллах
Ибн Баз

**ПОМОЩЬ
В РАЗЪЯСНЕНИИ
ОСНОВ ШАРИАТСКИХ
ЗАКОНОПОЛОЖЕНИЙ**

ТОМ 1

Первое издание

Издательство «АХАД»
Москва
2025

УДК 28-24

ББК 86.38

‘Абдуль‘азиз Ибн ‘Абдуллах Ибн Баз

Помощь в разъяснении основ шариатских законоположений. Т. 1 / ‘Абдуль‘азиз Ибн ‘Абдуллах Ибн Баз. — 1-е изд. — М.: Издательство «АХАД», 2025. — 256 с.

Перевод: Тимур ибн Фалири Аль-Каукази

Данная книга является кратким комментарием шейха ‘Абдуль‘азиза ибн База (ум.1999г.) к известному сборнику достоверных хадисов имама ‘Абдульгани Аль-Макдиси (ум. 1203 г.), поделив его на главы, в которые вошли основополагающие предания от пророка Мухаммада ﷺ. Книга будет интересна широкому кругу читателей, которые хотят познакомиться с религией Ислам и получить базовые знания по основным областям мусульманского права.

УДК 28-24

ББК 86.38

Эл. почта для связи: ahadizdat@gmail.com

ПРЕДИСЛОВИЕ ПЕРЕВОДЧИКА

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Вся хвала Аллаху, Господу миров, Дарующему, Могущественному, я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха Единственного, и что Мухаммад — Его раб и истинный Посланник ﷺ¹.

Книга «Основа шариатских законоположений» ('Умдату ль-ахкам), которую составил имам, хафиз 'Абдульгъани ибн 'Абдульвахид ибн 'Али ибн Сурур Аль-Макдиси (ум. 600 г. х.) является одной из самых известных кратких сборников достоверных хадисов² по теме практического применения религиозных постановлений. Имам аль-Макдиси придерживался в этом сборнике поставленного перед собой условия: чтобы все хадисы, представленные в нем, считались достоверными у двух имамов хадиса аль-Бухари и Муслима, так как это наивысшая степень достоверности преданий. Он отходил от этого правила только лишь иногда, по необходимости, приводя хадис, который передавал только лишь один из двух имамов. Но в любом случае, одно из достоинств данного сборника — что в нем нет ни одного слабого или недостоверного хадиса. Также очень важным достоинством изучения религии через призму пророческих преданий, является постоянное ощущение причастности к Пророку ﷺ, к его действиям и указаниям. Изучающий исламские положения (фикх) посредством пророческого хадиса, несомненно, получает больше пользы, убежденности и благодати (бара-

¹ Здесь и далее в тексте книги: лигатура на арабском ﷺ [салават] — благословение на Пророка Мухаммада, что означает «Да благословит его Аллах и приветствует» [салля Ллаху алейхи уа саллям]. Это является не просто исламским этикетом, но за это Аллах обещал верующему награду, ведь Пророк ﷺ сказал: **«Тому, кто попросит для меня у Аллаха благословение один раз, Аллах благословит десять раз»**. Также является порицаемым сокращать салават в виде букв: «СAB», «CAC», «C» и т.п, ибо это проявление дурного этикета и скупости по отношению к Пророку ﷺ.

² Хадис — предание от Пророка ﷺ, указывающее на его слова, дела, молчаливое одобрение или описание его внешности.

ка), ибо он объединяет между собой изучение хадиса и изучение практической стороны религии, чего лишен человек, обучающийся по книгам различных мазхабов, ведь там за редким исключением приводятся лишь практические указания и понимание ученого данного мазхаба, без указания шариатского довода. В отличие от хадисов — ведь это не что иное как откровение от Всевышнего, так как Пророк ﷺ **«...не говорит по своей прихоти, поистине, это только лишь откровение внушаемое!»**¹.

Данное толкование книги «Основа шариатских законоположений» представляет собой перевод уроков достопочтенного шейха ‘Абдуль‘азиза ибн База (ум.1420 г. х.), одного из выдающихся крупных богословов современности, да помилует его Аллах. Данные уроки шейх давал между азаном и икамой в мечети рядом со своим домом, в районе Бади‘а, в Эр-Рияде, которые были записаны на аудиокассеты в 1409 г. х. (1988 г.), затем спустя какое-то время эти записи стенографировал и упорядочил шейх Са‘ид ибн ‘Али ибн Уахф аль-Кахтани, да помилует его Аллах. К сожалению не все записи этих уроков удалось сохранить, по этой причине изначально в изданной книге под названием «Помощь в разъяснении основ шариатских законоположений» (*аль-Ифхам фи шархи ‘умдати ль-ахкам*) не было представлено толкования четырнадцати хадисов (с 62 по 85), также не до конца было представлено толкование четырех хадисов в «Главе о борьбе» (с 415 по 418), что затем было исправлено в другой книге «Разъяснение основ шариатских законоположений» (шарх ‘Умдати ль-ахкам), которую подготовил шейх аш-Шабрави ибн Абу аль-Ма‘аты аль-Хасани. Им были сделаны некоторые сокращения и добавлено недостающее толкование упомянутых хадисов из других уроков шейха Ибн База.

В подготовке данной книги на русском языке, я опирался на обе книги, а также на сами аудиозаписи уроков шейха Ибн База, добавляя необходимые комментарии к некоторым терминам и словам шейха. Прошу у Аллаха искреннего намерения в этой работе и засчитать это среди моих добрых дел на чаше Весов в Судный день, а также успеха для каждого, кто будет руко-

¹ Сура «ан-Наджм», аят 4.

водствоваться этой работой. И в завершении, прошу благословения на посланника Аллаха, его семью и всех его последователей!

ПРЕДИСЛОВИЕ ИМАМА ‘АБДУЛЬГЪАНИ АЛЬ-МАКДИСИ

Сказал шейх, хафиз Такъиюддин Абу Мухаммад ‘Абдульгъани ибн ‘Абдульвахид ибн ‘Али ибн Сурур аль-Макдиси, да помилует его Аллах:

Вся хвала Аллаху, Владыке, Могущественному, Единственному, Подчиняющему. Я свидетельствую, что нет истинного божества кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварищей, Господу небес и земли, и того, что между ними, Славному, Прощающему, и также я свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его избранный Посланник, да благословит его Аллах, его семью и его сподвижников.

А затем: Поистине, некоторые мои братья попросили меня составить краткий сборник хадисов, касающихся шариатских постановлений, на достоверности которых сошлись два имама: Абу ‘Абдуллах Мухаммад ибн Исма‘иль ибн Ибрахим аль-Бухари и Муслим ибн аль-Хаджадж ибн Муслим аль-Кушайри ан-Найсабури, и я ответил на их просьбу, в надежде на то, что это принесет пользу.

И я прошу Аллаха, чтобы Он даровал нам пользу посредством этого труда, а также тому, кто будет переписывать эту книгу, или услышит из нее, или прочитает из нее, или заучит из нее, или кто посмотрит в нее. А также, чтобы Всевышний Аллах сделал этот труд искренним ради Его Лица, и тем, что поможет в успехе обретения садов наслаждения в Раю. И поистине, достаточно нам Его в качестве покровителя.

1. КНИГА ОЧИЩЕНИЯ

1. Передается от ‘Умара ибн аль-Хаттаба, который сказал: «Я слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Поистине, дела оцениваются только лишь по намерениям [или в другой версии хадиса: по намерению]. И поистине каждому человеку то, что он намеревается. И тот, кто переселился к Аллаху и Его посланнику, то его переселение [действительно] к Аллаху и Его посланнику. Тот же, кто переселился ради получения наслаждений ближней жизни, или ради женщины, чтобы на ней жениться, то его переселение к тому, к чему он переселился».***»
2. Передается от Абу Хурайры, который сказал: «Сказал посланник Аллаха ﷺ: ***“Не принимает Аллах молитву ни у одного из вас, если он испортил свою ритуальную чистоту, до тех пор, пока не возьмет малое омовение».***»
3. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн аль ‘Аса, также от Абу Хурайры, а также от ‘Аиши: «Сказал посланник Аллаха ﷺ: ***“Горе пяткам от огня!».***»

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Вся хвала принадлежит Аллаху, и да пребудет благословение Аллаха и мир на посланнике Аллаха, его семье и его подвижниках, и тех, кто руководствовался его путем. А затем:

Эти три хадиса связаны с очищением, а это устранение осквернения и удаление нечистот. Это действие называется очищением. Как малое омовение, так и полное омовение после по-

лового осквернения называется очищением. Также устранение нечистот с тела, одежды, земли — все это в Шариате называется очищением, и оно делится на два вида: 1) очищение осязаемое; 2) очищение смысловое.

1) Очищение осязаемое — это половина веры, как это приходит в хадисе. Пророк ﷺ сказал: **«Очищение — это половина веры»**. Так как это явное очищение, осязаемое, то есть малое и большое омовение.

2) Очищение смысловое — это чистое единобожие и праведные деяния, и это вторая половина.

И Аллах вменил своим рабам два вида чистоты:

— Очищение от осквернения и нечистот, а это то, что Аллах узаконил: малое и большое омовение;

— Очищение земель, при неспособности или при отсутствии воды.

Также Аллах узаконил для людей второй вид чистоты: деяний послушания и оставления грехов, что является очищением для их сердец и благочестием. То есть выполнение рабом приказов и оставление им запретного является очищением его сердца, благочестивостью его религии и причиной его успеха в этой жизни и в жизни последней. А дела, в свою очередь строятся на двух вещах:

1. Благочестие внутреннее.

2. Благочестие внешнее.

И деяния принимаются только при наличии этих двух вещей. Искреннее намерение ради Аллаха — это то, что связано с внутренним, с сердцем. На это указывает первый хадис ‘Умара: **«Поистине, дела оцениваются только лишь по намерениям, и, поистине, каждому человеку то, что он намеревается»**. Т.е. это то, что связано с сердцем. Поэтому дело принимается только лишь если оно совершается искренне ради Аллаха. И также обязательно иметь вторую вещь, а это — чтобы оно было сообразно Шариату. Поэтому некоторые из ученых сказали, что хадис ‘Умара, представляет собой половину религии, потому что дела строятся на двух вещах:

1. На внутренней искренности.

2. И сообразно Шариату во внешнем образе.

Поэтому каждое деяние, которое совершается неискренне ради Аллаха — тщетно. Также и каждое деяние, которое противоречит Шариату — тщетно. И хадис ‘Умара связан с искренностью. Таким образом, деяния оцениваются только по намерениям, и не будет рабу ничего, кроме того, что он намеревается.

А хадис ‘Аиши, со слов посланника Аллаха ﷺ: **«У того, кто избрал в этом нашем деле нечто новое, оно отвергнуто»**. Также в другой версии этого хадиса: **«У того, кто совершил какое-то дело, на которое не было нашего указания, оно отвергнуто»** — связан с внешними проявлениями.

Поэтому все дела, посредством которых рабы приближаются к Аллаху — не будут верны и не будут приняты, пока не будут выполняться искренне, ради одного лишь Аллаха, а также соответствовать Шариату, с которым пришел Пророк Мухаммад ﷺ. Один из ученых сказал, что хадис ‘Умара это четверть религии и привел стихи:

«Основа религии у нас — четыре изречения

Из слов лучшего творения:

Проявляй аскезу, сторонись сомнения,

Оставь постороннее и действуй по намерению!»

То есть: и действуй по намерению. Этот хадис от ‘Умара, то есть он сделал его четвертью Ислама. Однако первое толкование более явно, и оно действительно является половиной Ислама, так как от этого зависят являются ли действительными деяния изнутри — а это искренность к Аллаху во всех поклонениях.

И также вместе с этим обязательно, чтобы деяние соответствовало Шариату Аллаха. Как об этом сказал посланник Аллаха ﷺ: **«У того, кто совершил какое-то дело, на которое не было нашего указания, оно отвергнуто»**, **«У того, кто избрал в этом нашем деле нечто новое, оно отвергнуто»**, то есть оно не принимается.

И Пророк ﷺ привел пример, когда сказал: **«Тот, кто переселился к Аллаху и Его посланнику, то его переселение [действительно] к Аллаху и Его посланнику. Тот же, кто переселился ради ближней жизни, чтобы ее заполучить, или к женщи-**

не, чтобы на ней жениться, то его переселение к тому, к чему он переселился». Это пример намерения. И внешне дела могут быть одинаковы и похожи, однако то, что их различает между собой — это намерение.

И поэтому человек, который переселяясь, действительно желает лика Аллаха и Последней жизни, то этот человек действительно переселяется к Аллаху и Его посланнику, и его деяние является деянием праведным. Если же он переселяется и желает заполучить прикрасы ближней жизни или желает жениться на какой-то женщине, то он не является переселенцем в шариатском понимании, и его переселение только лишь к тому, к чему он переселяется. Также путешествие человека из одной страны в другую, если ищет знания или выходит на пути Аллаха, то ему полагается то, на что он вознамерился, если он хочет мирского или торговли, то он получает то, что вознамерился получить.

И то же самое, если он, допустим, выходит из своего дома. Если он хочет пойти в мечеть или, например, навестить больного, и тому подобное, то ему то, что он вознамерился сделать, и ему записываются его праведные деяния.

Если же он выходит для другого умысла, например, хочет кого-то посетить, или же по каким-то другим причинам, то ему то, на что он вознамерился, и он получает то, к чему стремился.

Второй хадис: хадис Абу Хурайры, в котором он сказал: Сказал посланник Аллаха ﷺ: **«Не принимает Аллах молитву ни у одного из вас, если он испортил свою ритуальную чистоту, до тех пор, пока не возьмет малое омовение».** Этот хадис указывает на то, что нужно обязательно совершать очищение перед молитвой. А также на то, что молитва не принимается без этого и не засчитывается.

В другом хадисе он сказал ﷺ: **«Не принимается молитва без очищения и не принимается милостыня из украденных трофеев»**, хадис привел Муслим в своем сборнике.

Поэтому обязательно необходимо иметь полное очищение от большого осквернения: полового осквернения, менструального цикла, послеродового кровотечения, а также от малого осквернения, а это то, что вызвано выходом газов, мочи и тому подобным.

В другом хадисе Пророк ﷺ сказал: **«Ключ молитвы — омовение, ее начало — такбир, ее завершение — таслим»**. То есть ключ обязателен, а это очищение, и у того, кто вошел в молитву без ключа, то у него нет молитвы. Кроме человека в состоянии вынужденности, который не способен очиститься, не может найти ни воды, ни земли — у такого человека есть оправдание. К примеру, больной, немощный, который неспособен.

4. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас берет малое омовение, пусть промоет водой нос, затем высморкает эту воду. Если кто-либо из вас пользуется камнями для того, чтобы удалить нечистоты, то пусть делает это нечетное количество раз. Если кто-либо из вас просыпается от своего сна, то пусть помоем свои руки три раза, до того, как опустит их в сосуд с водой, ибо, поистине, никто из вас не знает, где ночевала его рука»**.

В версии Муслима: **«Пусть наберет воду своими ноздрями»**.

Также в другой версии: **«Если кто-либо берет малое омовение, пусть набирает носом воду»**.

5. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Пусть никто из вас ни в коем случае не справляет малую нужду в стоячую, непроточную воду, совершая затем в ней большое омовение»**.

В версии Муслима: **«Пусть никто из вас не совершает большое омовение в стоячей воде, будучи в половом осквернении»**.

6. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если собака попьет из посуды кого-либо из вас, то пусть он промоет ее семь раз»**.

В версии Муслима: **«Первый из которых земель»**.

7. Муслим: хадис ‘Абдуллаха ибн Мугъаффала, что Пророк ﷺ сказал: **«Если собака лакала из какой-либо посуды, то помойте ее семь раз и посыпьте восьмой раз землей».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Все эти хадисы связаны с постановлениями об очищении.

В первом хадисе указание на обязательность промывания носа, поэтому Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас берет малое омовение, пусть промоет водой нос, затем высморкает эту воду».** И в другой версии: **«Пусть наберет воду своими ноздрями».** И это указание на обязательность промывания носа и высмаркивания воды, то есть обязательно для человека, который берет малое омовение, набирать воду носом и высмаркивать ее, потому что этим обретается чистота, активность и устранение того, что ему мешает. Обязательным является хотя бы один раз, но если сделать три раза, то это лучше.

И то же самое относительно каждого органа тела, кроме головы. Сунной является делать три раза, но если сделать только один раз, то этого уже достаточно. Если же совершить по два раза, то это лучше, а если три раза, то это совершение полноценным образом. То есть, что касается именно обязательного, то, как минимум один раз должен помыть лицо, руки, также и полоскание рта — один раз, полость носа — если ты сделаешь один раз, то этого достаточно. Потому что посланник Аллаха ﷺ совершал малое омовение по одному разу, по два раза и также по три раза. Таким образом обязательным совершением малого омовения является мытье каждого из обязательных органов по одному разу, два раза является предпочтительным, а три — полноценным. Кроме протирания головы, поэтому тот, кто совершает малое омовение, протирает свою голову вместе с ушами только один раз и не повторяет — это является предпочтительным.

Также тут указание на обязательство мыть руки три раза, когда человек просыпается ото сна, потому что Пророк ﷺ повелел это и запретил опускать руки в сосуд с водой, если до этого он не помыл руки три раза. Это является указанием на обязательность мытья рук после ночного сна.

Ученые разногласили: относится ли сюда также дневной сон или нет? Или это касается только ночного сна? И наиболее близко к истине, а Аллах знает лучше, что это охватывает и то и другое, а само выражение *«где ночевала его рука»*, использовано по причине преобладания в речи. Так как в большинстве случаев сон именно ночью, следовательно постановление обобщает собой любой вид сна.

Поэтому, если человек просыпается ото сна, то ему обязательно помыть руки три раза, до того, как он опустит их в сосуд с водой, как на это указывает этот великий, достоверный хадис.

Второй хадис: в нем указание на то, что человек находясь в большом осквернении не должен мыться в стоячей воде, и также мочиться в нее. Не допускается мочиться в стоячую воду в принципе. Также и человеку, находящемуся в большом осквернении, не допускается мыться в этой воде. Потому как Пророк ﷺ запретил как это, так и то, а именно, справление малой нужды в стоячую воду, а также совершать омовение после большого осквернения в стоячей воде. И причиной этому, а Аллах знает лучше, является то, что посредством этого вода загрязняется и в нее попадают нечистоты. Потому что если человек будет мочиться в эту стоячую воду и будет мыться после большого осквернения, то это приведет к тому, что в эту воду попадут нечистоты, или как минимум загрязнит эту воду для других людей, так что люди не будут желать брать эту воду и подступаться к ней, потому что в нее попало что-то по причине омовения от большого осквернения или мочи. И если это будет повторяться, то загрязнение увеличится, затем это подействует на вкус, цвет и запах этой воды — и она станет нечистой и недозволённой для омовения.

Как и моча, также и следы от полового осквернения могут подействовать на воду. Потому как на теле остаются следы от полового акта, нечистоты: семенная жидкость, смазка, и от этого вода может мутнеть и загрязняться. Поэтому Посланник ﷺ запретил это полностью, отдаляя от того, что может испортить воду. Поэтому пусть человек не мочится в стоячую воду и не совершает в ней большого омовения, однако, пусть зачерпнет по своей нужде. Из этого хадиса следует, что если вода про-

точная, как, например, река, то ей не повредит ни полное омовение, ни малая нужда. Это вредит воде только лишь, если она стоячая. К примеру, пруд или нечто подобное, в подобные водоемы не допускается ни справлять малую нужду, ни брать большое омовение от осквернения.

Третий хадис: хадис Абу Хурайры, в котором есть указание на обязательность семикратного мытья посуды, из которой лакала собака: **«Если собака попьет из посуды кого-либо из вас, то пусть он промоет ее семь раз»**. Это является обязательным, и это из особенностей собаки, и с ней не проводят аналогию, то есть необязательно мыть сосуд, если полакает, допустим, свинья, волк, лев, осел, мул, и т. п. Это касается только лишь собак, так как шариатский текст приходит только относительно собаки.

Версия хадиса Муслима: **«Если собака попьет из посуды кого-либо из вас, то пусть промоет ее семь раз, первый из которых земель»** указывает на то, что это по причине сильной нечистоты, содержащейся в ее слюне. Поэтому необходимо промыть семь раз, и в одном из этих семи раз использовать землю. И более предпочтительно, если это будет в самом начале, по причине слов **«первый из которых земель»**, так, что последующее мытье будет очищать посуду как от земли, так и от слюны.

В хадисе Ибн Мугъаффала: **«посыпьте восьмой раз земель»**, то есть пусть в одном из подходов мытья посуды будет использоваться земля. И с точки зрения использования земли — это восьмой раз, так как добавился новый вид использования средства, помимо воды, но с точки зрения самих подходов и также самой воды — общее их количество всего семь, один из которых внутри этих семи совершается землей, он-то и считается восьмым.

Некоторые ученые шафи'иты посчитали, что подразумевается именно восемь подходов в мытье. Но, однако это не так, а подразумевается то, что восьмым разом он назван из-за того, что используется земля, то есть прибавился другой род очищения, помимо воды, но если посчитать вместе и землю, и воду, с точки зрения подходов в мытье, то всего их семь. Это все из чистоты. И устранение следов собачьей слюны достигается посред-

ством семикратного мытья, один из которых совершается землей, и более предпочтительно, если это будет в самом начале, чтобы все последующее мытье очищало и от земли, и от слюны. Если же нет возможности использовать землю, то используется то, что ее заменяет, например, сода, мыло, зизифус (то, что раньше использовали в качестве мыла, и тому подобное).

Если же облегчено использовать землю, то надлежит использовать ее. Потому что Пророк ﷺ явно указал именно на землю, поэтому надлежит использовать ее, при наличии. Если же нет, тогда то, что заменяет ее — зизифус, мыло, сода и тому подобное.

8. Передается от Хумрана, вольноотпущенника ‘Усмана ибн ‘Аффана, что он видел ‘Усмана, который повелел принести воды, полил ею на свои руки из сосуда, помыв их три раза. Затем опустил свою правую руку в эту воду, прополоскал рот и нос и высморкал ее. Затем он омыл три раза свое лицо, затем три раза обе руки до локтей, затем протер свою голову, а затем омыл три раза обе ноги. Затем сказал: «Я видел, что посланник Аллаха ﷺ совершил малое омовение подобным образом, после чего сказал: ***“Тому, кто совершит малое омовение подобным образом, а затем совершит два ра‘ата молитвы, в которых не будет разговаривать про себя, Аллах простит ему прежние грехи”***».
9. Передается от ‘Амра ибн Яхьи аль-Мазини от его отца, который сказал: «Я застал ‘Амра ибн Абу аль-Хасана, а он спросил у ‘Абдуллаха ибн Зейда о малом омовении Посланника ﷺ. Тогда ‘Абдуллах ибн Зейд приказал принести ему тазик воды для того, чтобы совершить малое омовение Пророка ﷺ. Он полил на обе свои руки из тазика и омыл руки три раза. Затем он опустил обе свои руки в тазик и прополоскал три раза рот и нос, высмаркиваясь, сделав это тремя пригоршнями. Затем опустил обе свои руки в тазик и помыл лицо три раза. Затем опустил свою руку в воду, и помыл обе свои руки до локтей по два раза. Затем опустил свою руку в воду и протер обеими руками голову, начиная со лба (проведя руками до затылка), и затем

обратно, сделав это только лишь один раз. А затем омыл обе ноги».

В другой версии: «Он начал протирать свою голову спереди, доведя свои руки до затылка, а затем вернул свои руки на то место, откуда начал».

В другой версии: «Пришел к нам Пророк ﷺ, и мы принесли ему воды в тазике из латуни».

10. Передается от ‘Аиши, которая сказала: «Пророк ﷺ любил правую сторону при надевании обуви, при украшении, очищении и при каждом деле, которое он совершал».
11. Передается от Ну‘айма аль-Муджмира от Абу Хурайры от Пророка ﷺ: **«Поистине, мою общину призовут в День предстояния по белому свечению на лицах и ногах от следов малого омовения, поэтому тот кто может удлинить свое свечение, пусть сделает это».**

В версии Муслима: «Я видел, как Абу Хурайра совершал малое омовение: он омыл свое лицо и обе руки так, что это почти достигало плеч, а затем омыл свои ноги так, что это достигало голени, а затем сказал: “Я слышал, как Пророк ﷺ говорил: **«Мою общину призовут в День предстояния по белому свечению на лицах и ногах от следов малого омовения»**, поэтому кто может удлинить свое свечение, пусть сделает это”».

12. В версии Муслима: «Я слышал, как мой любимый ﷺ говорил: **“Украшение верующего достигает того места, куда достигает малое омовение»**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти хадисы связаны с малым омовением.

Первый хадис ‘Усмана ибн ‘Аффана аль-Кураши, третий из праведных халифов и один из десятирех обрадованных Раем, да будет доволен ими Аллах, он сообщил, что Пророк ﷺ, если совершал малое омовение, то перед этим три раза мыл обе руки и это является Сунной. Поэтому является желательным, совершающему малое омовение, чтобы он начинал с трехкратного мытья рук до запястья, в любое время, кроме как после сна, ибо

в этом случае он моет свои руки три раза в обязательном порядке, а затем уже поласкает свой рот, нос и высмаркивает воду.

В хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда и ‘Али, а также других хадисах упоминается, что он прополоскал рот и нос тремя пригоршнями, высмаркиваясь по три раза, — это является Сунной. Если же ограничиться одним разом, то этого достаточно, но более предпочтительно и совершенней прополоскать три раза.

Затем он омыл лицо три раза — это является совершенным, но если помоем только один раз, то этого достаточно. Потому что обязательным является хотя бы один раз.

Затем помыл свои руки до локтей — сначала правую, затем левую по три раза, как указано в хадисе ‘Усмана: он помыл их три раза. В хадисе же ‘Абдуллаха ибн Зейда он помыл их два раза, что указывает на дозволенность ограничиваться двумя разами.

Также пришло в достоверном хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: «Пророк ﷺ совершал малое омовение по одному разу». Передал аль-Бухари в его достоверном сборнике. И это указывает на то, что дозволено ограничиваться только одним разом, если совершить по два раза, то это предпочтительней, а если совершить по три раза, то это полноценное омовение.

Затем он обтер свою голову. В хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда указывается, что это был только один раз, а в хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн аль-‘Аса и других хадисах, указание на то, что он протер свою голову и также свои уши.

Затем он помыл свои ноги, по три раза каждую. А в хадисе Абу Хурайры у Муслима, что Абу Хурайра мыл свои запястья почти до плеч, также мыл свои ноги так, что доходил до голени. То есть включая щиколотки при мытье ног и локти при мытье рук. Это указывает на то, что локти и щиколотки оmyваются, и таковым является смысл слов Аллаха: «**И ваши руки до локтей**»¹, то есть вместе с локтями, а также: «**И ваши ноги до щиколоток**», то есть вместе с щиколотками, как об этом упоминалось ранее.

И в хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда упоминается то, что он начал протирание с передней части головы довел свои руки до за-

¹ Сура «аль-Маида», аят 6.

тылка, затем вернул на то место, с которого начал, и это является предпочтительным.

Но как бы человек ни протер свою голову, это будет действительным. Будь-то одной рукой, либо же двумя руками, начнет он спереди или же сзади, все это является действительным. Однако обязательным является охватить голову [ее верхнюю часть], по более правильному мнению, и не является достаточным протереть лишь часть головы, по более правильному мнению.

Затем он ﷺ омыл обе свои ноги вместе с щиколотками по три раза, это также является предпочтительным. Но если человек омыл только один раз или же два, то это является действительным.

Упоминание тазика из латуни, указывает на дозволенность использования посуды из латуни, а также меди, подобно тому, как разрешается использовать посуду из железа, камня, керамики и других материалов, кроме золота и серебра, так как это запретил Посланник ﷺ. И не дозволяется мусульманам использовать посуду из золота и серебра, как для мужчин, так и для женщин. А что до прочих материалов, то нет в этом никакого запрета.

Также в хадисе ‘Усмана есть указание на узаконенность молитвы из двух рак‘атов после малого омовения. Желательно, чтобы человек совершил эти два рак‘ата молитвы, пребывая в ней душой и телом, проявляя смирение перед своим Господом. Это является одной из причин прощения. Если он совершит эти два рак‘ата, при этом не разговаривая про себя, то ему простятся прошлые грехи. Это великое достоинство, и такую молитву называют «Сунной малого омовения».

В хадисе ‘Аиши указание на то, что Сунной является начинать дела с правой стороны. И это касается как малого омовения, так и других дел. И поэтому ‘Аиша сказала: *«Пророк ﷺ любил правую сторону»*. В другой версии: *«Любил правую сторону в надевании обуви, украшении и очищении, и в каждом своем деле»*. И это является указанием на узаконенность начинания с правой стороны, как в малом, так и в большом омовении, как об этом упоминалось ранее: человек начинает с правой стороны прежде левой. Однако является ли это обязательным или нет? На этот

вопрос у ученых два мнения: из них есть те, которые посчитали, что в малом омовении это является обязательным, и те, которые посчитали, что это является желательным, — и их большинство.

Таким же образом желательно поступать и в полном омовении, чтобы человек начинал с правой стороны, прежде левой. То же касается и надевания одежды: желательно, чтобы человек начинал с правой стороны, то есть правый рукав прежде левого. То же касается штанов, накидок, обуви и носков — при надевании начинает с правой стороны, а при снятии одежды, наоборот, начинает с левой — и это является предпочтительным.

В четвертом хадисе, хадисе Абу Хурайры, указание на то, что у этой общины будет признак в День предстояния — они будут со светящимися лицами, руками и ногами в местах малого омовения, — и это признак общины Мухаммада ﷺ в Тот день. Свет будет исходить от их лиц, рук и ног, по причине того малого омовения, которое они совершали в ближней жизни.

А в том хадисе Муслима: **«Украшение верующего достигает того места, куда достигает малое омовение»**, то есть они будут украшены тем, что приготовил для них Аллах из Рая и это украшение будет заканчиваться там, где будут заканчиваться места их малого омовения. В версии хадиса Муслима есть указание, что Абу Хурайра совершал малое омовение чрезмерно по причине этого хадиса, и когда он мыл руки, то вода доходила почти до плеч. То же самое с мытьем ног — вода достигала голени. И то, что делал Абу Хурайра является его иджитхадом (приложении усердия в стремлении к познанию истины, основываясь на имеющихся знаниях).

Однако правильным является противоположное — чтобы человек ограничился мытьем локтей и щиколоток, и нет нужды добавлять что-либо к этому, доводя воду до плеч или колен, ведь Сунной является ограничиваться действием Пророка ﷺ. Он мыл ноги вместе с щиколотками и руки вместе с локтями, при этом вода не достигала ни плеч, ни колен, а относительно слов **«Кто может удлинить свое свечение, то пусть сделает это»**, среди ученых было разногласие: являются ли эти слова словами Пророка ﷺ, либо же это слова Абу Хурайры, которые вошли в текст хадиса. И группа из числа имамов хадиса указывают, что более

основательное мнение, в том, что это слова Абу Хурайры, совокупность понимания им хадисов. Поэтому не является желательным верующему, расширять малое омовение, узаконенное Шариатом, поэтому пусть омывает свои запястья вместе с локтями, а свои ноги вместе с щиколотками и ограничивается этим. И не узаконено ему доводить малое омовение до плеч или выше. Также как не узаконено доводить омовение ног до колен, или же около них, ибо это является противоречием Сунне. Однако Сунной является мыть ноги вместе с щиколотками и руки вместе с локтями без какого-либо удлинения.

Также достоверно установлено в сборнике хадисов Муслима от Абу Хурайры, который сказал: **«Если Пророк ﷺ мыл руки, то заходил немного выше локтя. Если мыл ноги, то заходил немного на голень»**. То есть вода немного попадала на место выше локтя во время мытья. Так же и при мытье ног — вода немного попадала на голень. И все это по причине того, что в малом омовении мылись локти и щиколотки. Поэтому смысл аята **﴿...ДО ЛОКТЕЙ﴾**, то есть вместе с локтями, и **﴿...ДО ЩИКОЛОТОК﴾**, то есть вместе с щиколотками, и это мнение является правильным.

Глава 1. О вхождении в отхожее место и очищении от нечистот

13. Передается от Анаса ибн Малика: Когда Пророк ﷺ входил в отхожее место, он говорил: **«О Аллах, поистине, я прибегаю за защитой к Тебе от зла и от его приспешников [или же: от шайтанов мужского и женского рода]»**. [Аллахумма, инни а'узу би-кя мин аль-хубси (или: аль-хубуси) уа ль-хабаис].
14. Передается от Абу Айюба аль-Ансари, что посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Если вы приходите в место справления нужды, то не поворачивайтесь по направлению совершения молитвы, ни при большой, ни при малой нужде. Также не поворачивайтесь спиной, однако поворачивайтесь на восток или запад»**.

Сказал Абу Айюб: *«И мы прибыли в Шам и увидели отхожие места, которые были построены по направлению к Каабе, и мы отворачивались от нее и просили прощения у Аллаха».*

15. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара ибн аль-Хаттаба: *«В один из дней я поднялся на дом Хафсы и увидел Пророка ﷺ, справляющего свою нужду, обратившись лицом в сторону Шама, повернувшись спиной к Каабе».*

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса связаны с этикетом справления нужды. Аллах послал Своего посланника ﷺ с призывом к наилучшим нравам и делам, а также с запретом дурных нравов и дел. И он ﷺ призывал к каждому делу, в котором есть благо и запрещал каждое дело, в котором есть зло. Он призывал к шариатскому этикету в совершении молитвы, поста, в подачи милостыни, в обрядах паломничества, в борьбе, а также в справлении нужды, и в других Суннах Ислама. Он призывал к каждому благородному нраву и запрещал все, что противоречит этому.

И из числа этого то, что он ﷺ, желая зайти в отхожее место, говорил: **«Я прибегаю к Аллаху от зла и от его приспешников»**, то есть перед вхождением в место справления малой или большой нужды. В некоторых версиях приходит: **«С именем Аллаха, я прибегаю к Аллаху от зла и от его приспешников»**. «Хубус» [на арабском] — множественное число от слова «хабис» (мерзкий). Под этим подразумеваются шайтаны мужского рода. А слово «хабаис» — множественное число от слова «хабиса» (мерзкая). Подразумеваются шайтаны женского рода. То есть от шайтанов мужского и женского рода. Другие же из ученых сказали, что смысл этих слов — **«от зла и от его приспешников»**. И слово «хубс» с сукуном — зло, а «хабаис» — его приспешники. И смысл следующий — обращение за помощью к Аллаху от зла и от его приспешников из числа шайтанов и также других. Поэтому для того, кто хочет справить свою нужду, Сунной является входить в отхожее место с левой ноги, и перед тем, как войти сказать: **«С именем Аллаха, я прибегаю за помощь к Аллаху от зла и от его приспешников»** [Бисми Ллях, а‘узу би-Лляхи мин аль-хубси уа ль-хабаис]. Если же он находится на открытой мест-

ности, то говорит перед тем, как хочет справить нужду, то есть после того, как выбрал место, в котором хочет справить свою нужду говорит: **«С именем Аллаха, я прибегаю за помощью к Аллаху от зла и от его приспешников».**

Когда же выходит, то выходит с правой ноги и говорит: «Прошу у Тебя прощения» [Гъуфранак]. Так как само по себе справление нужды из числа милостей Аллаха, а положение раба — это упущения в благодарностях Аллаху. Поэтому, когда выходит, он говорит: «Прошу у Тебя прощения», то есть в моих упущениях в благодарности Тебе и за те грехи, которые я совершил.

Второй хадис: хадис Абу Айюба аль-Ансари от Пророка ﷺ, что он сказал: **«Если вы приходите в место справления нужды, то не поворачивайтесь по направлению совершения молитвы, ни при большой, ни при малой нужде. Также и не поворачивайтесь спиной, однако поворачивайтесь на восток или же запад».** И это касается жителей Медины, а также тех, кто находится в их направлении, то есть с севера от Мекки, либо с юга. Что касается тех, которые находятся на востоке или на западе, то они, напротив, должны оборачиваться на север или на юг и не поворачиваться лицом или спиной по направлению къиблы при справлении нужды.

Сказал Абу Айюб: *«И мы прибыли в Шам и увидели отхожие места, которые были построены по направлению к Каабе, и мы отворачивались от нее и просили прощения у Аллаха».* Абу Айюб посчитал что этот хадис имеет общее значение и охватывает собой как строения, так и открытую местность, и что узаконено верующему при справлении нужды, будь то в строении, будь то на открытой местности, чтобы он отворачивался от направления къиблы так, чтобы она оставалась по правую сторону или по левую при справлении нужды. Он посчитал так по причине общности хадиса от Пророка ﷺ: **«Не поворачивайтесь по направлению совершения молитвы, ни при большой, ни при малой нужде».** И это является более предпочтительным и лучшим для верующего, чтобы он сделал место справления нужды в своем доме не по направлению молитвы. Так чтобы, когда он садился справлять нужду, къибла (направление в молитве) оказывалась

либо по его правую, либо по левую сторону. И это является узаконенным и так полагается поступать.

Однако в строениях есть послабление, то есть не является это обязательным. Обязательным это является только лишь на открытой местности, как об этом передает группа ученых, по причине хадиса 'Абдуллаха ибн 'Умара ибн аль-Хаттаба, в котором он сказал: *«Я поднялся в один из дней на дом Хафсы»,* то есть его сестры, *«и увидел Пророка ﷺ, справляющего нужду, обратившегося лицом в сторону Шама и спиной в сторону Каабы».* Эти слова указывают на то, что поворачиваться спиной либо же лицом в строениях, либо закрытых местах не обязательно. Обязательным является это только лишь на открытой местности. И это является доводом группы из числа ученых, которые посчитали, что нет запрета поворачиваться лицом или спиной в строениях при справлении нужды. И это мнение аль-Бухари и группы других ученых, по причине данного хадиса.

Однако более предпочтительным и лучше для верующего, чтобы он не поворачивался ни лицом, ни спиной в сторону къиблы абсолютно, потому что в данном хадисе 'Абдуллаха ибн 'Умара существует двойственность в понимании: возможно это было до запрета поворачиваться, но также, возможно, что хадис является конкретизирующим, вносящим исключение, как об этом сказала группа ученых. Но, как бы то ни было, верующему предпочтительно, чтобы место справления нужды было повернуто от къиблы, чтобы он не поворачивался в ее сторону ни лицом, ни спиной, совершая деяние по хадису Абу Айюба, который является общим, а также тем хадисом, которые пришли в его значении.

Но, как было сказано в строениях это является более легким, чем на открытой местности, и меньше по ответственности, по причине упомянутого хадиса 'Абдуллаха ибн 'Умара, так как он является конкретизирующим, а хадис Абу Айюба является общим. А шариатское правило гласит, что «конкретизирующий управляет общим текстом».

16. Передается от Анаса ибн Малика, что он сказал: *«Когда Пророк ﷺ шел в отхожее место, то я и юноша, подобный мне, нес-*

ли бурдюк с водой и маленькое копье, а он очищался от нечистот водой».

17. Передается от Абу Катады аль-Хариса ибн Риб'и аль-Ансари, что Пророк ﷺ сказал: **«Пусть никто из вас ни в коем случае не дотрагивается до своего полового органа, в то время как он справляет малую нужду, и пусть не подмывается правой рукой; и пусть не дышит в сосуд».**
18. Передается от 'Абдуллаха ибн 'Аббаса: Проходя мимо двух могил, Посланник ﷺ сказал: **«Поистине, эти двое подвергаются мучениям, и не подвергаются они мучениям за большой грех. Что касается первого, то он не прикрывался от мочи, а что касается второго, то он злословил»**, а затем взял свежую палочку, разделил ее на две части и вонзил в каждую из могил. Люди спросили: **«О посланник Аллаха, почему ты это сделал?»** Он сказал: **«По причине этого им будет облегчено, пока они не высохнут».**

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:

Первый хадис — достоверный хадис Анаса от Пророка ﷺ, о том, что он зашел в отхожее место, а Анас и также юноша вместе с ним, (в другой версии: «из числа ансаров»), несли бурдюк и копье, и он ﷺ очищался от нечистот при помощи воды. Из этого хадиса можно извлечь несколько полезных выводов:

1. Узаконенность использования воды при подмывании для устранения нечистот, а также указание на то, что Пророк ﷺ иногда использовал воду, а иногда камни, и оба этих метода дозволены. Если верующий желает, может использовать камни и подобное им, а может воспользоваться водой, либо же объединить между этими способами. Однако использование воды сильнее в устранении нечистот, а использование камней, глины, салфеток и тому подобного, из того, что устраняет нечистоты — является дозволенным, как об этом говорят ученые, на что указывает множество хадисов. Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас идет в место справления нужды, то пусть берет с собой три камня. Поистине, этого ему будет достаточно».**

Сказал Сальман: *«Посланник Аллаха ﷺ запретил при удалении нечистот пользоваться менее чем тремя камнями»*. Поэтому, если человек удаляет нечистоты тремя камнями и более, либо глиной, куском деревяшки, салфеткой, землей или чем-либо иным из того, что стирает следы нечистот, то этого ему будет достаточно в виде замены воды. Если же он объединит между этим и этим, то это будет более совершенно — устранение нечистот камнем, а затем водой.

2. Дозволенность пользоваться услугой человека в переноске воды или камней при нужде, на это указывает хадис ‘Абдуллаха ибн Мас’уда. Человек может повелеть кому-то из своих детей или слугам, последовать за ним с этими средствами очищения.

Также среди полезных выводов: брать с собой небольшое копье. Оно вставлялось перед посланником Аллаха ﷺ, когда он молился, что являлось преградой (сутра), которую он использовал в путешествии, когда хотел совершить молитву. Поэтому молитва перед преградой является неуклонной Сунной (Сунна муаккада). Он сказал ﷺ: ***«Если кто-либо из вас молится, то пусть молится по направлению к преграде и приблизится к ней»***.

Второй хадис: хадис Абу Катады аль-Ансари о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Пусть никто из вас ни в коем случае не дотрагивается до своего полового органа, в то время как он справляет малую нужду, и пусть не подмывается правой рукой; и пусть не дышит в сосуд»***. В хадисе рассмотрены различные вопросы, и оба имама аль-Бухари и Муслим сошлись на его достоверности.

Первый вопрос: Не дозволено мусульманину дотрагиваться до своего полового органа правой рукой, в то время как он справляет малую нужду, так как, может быть, на него попадет что-то из нечистот, а ведь правую руку необходимо отдалять от подобного. Потому что правая рука для рукопожатий, принятия пищи, для того чтобы брать и отдавать, поэтому ей надлежит быть далекой от нечистот. И если же кто-либо хочет дотронуться до полового органа, то пусть сделает это левой рукой, а не правой.

Второй вопрос: Мусульмане не должны подмываться правой рукой, напротив, должны делать это левой, используя ка-

мень или воду. И это из шариатского этикета. Посланник Аллаха ﷺ научил свою общину шариатскому этикету в малом омовении, в устранении нечистот камнями, в молитве и также в других вещах. Он ﷺ призывал свою общину к каждому благородному нравственному качеству и запрещал каждое скверное качество. Ведь Аллах узаконил Своим рабам высокие нравственные качества и благородные деяния и запретил низменные качества и дурные дела.

Среди прочего, шариатский этикет питья включает в себя то, чтобы человек пил правой рукой, а также чтобы он не дышал в сосуд. И более предпочтительным является, чтобы он пил в три подхода и отделял сосуд от своего рта, когда пьет воду или, к примеру, молоко, также чтобы не дышал в сам сосуд, потому что, может быть, кто-то будет пить после него, либо в воду попадет нечто из его рта, что ее загрязнит, поэтому Сунной является отделять сосуд от рта и только затем дышать.

Третий хадис: хадис Ибн ‘Аббаса, его имя ‘Абдуллах ибн ‘Аббас ибн ‘Абдুলмутталиб, сын дяди Пророка ﷺ, он передал, что Пророк ﷺ прошел мимо двух могил, и сказал: **«Поистине, эти двое подвергаются мучениям, и не подвергаются они мучениям за большой грех [в их понимании]»**. В другой версии этого хадиса он сказал: **«...но на самом деле он большой...»**, **«...что касается первого, то он не прикрывался от мочи...»**, в другой версии: **«...он не очищался от мочи...»**, **«...а что касается второго, то он злословил»**.

В этом указание на:

1. Запрет злословия
2. Запрет беспечности по отношению к моче.

И что обязательным является забота об очищении от мочи, как тела, так и одежды, чтобы не пачкалось ни то, ни другое.

В другом хадисе: **«Очищайтесь от мочи, поистине большее количество наказаний в могиле по ее причине»**. Также от злословия (намима) — ибо это великое нечестие, потому что оно сеет среди людей смуту и ненависть. Под злословием подразумевается передача слов от одного к другому, к примеру, от Зейда к ‘Амру либо от группы к группе, либо от племени к племени в плохом свете. Это все то, что порождает злобу, распространя-

ет вражду, и открывает двери ненависти — это называется злословием. Поэтому передача чьих-либо слов, передача которых вызовет недовольство сказавшего их, и которые станут причиной смуты — называется злословием.

В достоверном хадисе Пророк ﷺ сказал: **«Не войдет в Рай тот, кто постоянствует в злословии».**

Злословие является из числа больших грехов. По этой причине злословящий заслуживает наказание в могиле прежде адского наказания. Просим у Аллаха защиты.

Очищением от мочи является обязательным, а тот, кто загрязнился ею и не очищался, заслуживает преждевременного наказания в могиле. Просим у Аллаха безопасности.

Также из хадиса: то, что он ﷺ взял свежую палочку, разделил ее на две части, воткнул в каждую из могил, сказав при этом **«Это станет причиной того, что им станет легче, пока они не высохнут»**, — это относится только к этим двум могилам. И не узаконено поступать подобным образом в отношении каких-либо других могил, потому что Пророк ﷺ сделал это только лишь с двумя могилами, относительно которых Аллах дал ему знание, что их обитатели подвергаются мучениям. Он не поступал подобным образом с другими могилами. И в этом указание на то, что не узаконено втыкать палочки, ветки, деревья или что-то другое в могилы, ибо на узаконенность этого нет доказательств, и Пророк ﷺ не поступал таким образом ни с обитателями кладбища Бакъи, ни с другими, за исключением лишь этих двух могил, о которых Аллах поведал ему.

Да, если бы человеку было известно о мучениях обитателя какой-либо могилы, тогда бы он мог воткнуть в нее палочку, и это действие было бы узаконенным, подобно действию Пророка ﷺ. Однако Аллах скрыл от нас мучения обитателей могил из Своей милости. И если бы люди знали о том, как они подвергаются мучениям, они бы не смогли наслаждаться ни сном, ни отдыхом. Просим у Аллаха безопасности.

Глава 2. О сиваке

19. Передается от Абу Хурайры от Посланника ﷺ: **«Если бы не было сложно моей общине, я непременно повелел бы им пользоваться сиваком перед каждой молитвой».**
20. Передается от Абу Хузайфы ибн аль-Ямана: **«Когда посланник Аллаха ﷺ вставал после ночи, то чистил свой рот сиваком».**
21. Передается от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: **«Зашел ‘Абдурахман ибн Абу Бакр к Пророку ﷺ, а я прижимала его к своей груди. У него был свежий сивак, которым он чистил рот, и Пророк ﷺ остановил свой взгляд на нем. Я взяла его, разжевала, приготовив его, и дала Пророку ﷺ, чтобы он почистил им зубы. И я никогда не видела, чтобы он ﷺ, чистил зубы лучше, чем в этот раз. И сразу после того, как он ﷺ освободился, поднял свою руку (или палец), и сказал: “В наивысшее общество”, повторив три раза, а затем скончался».** И она говорила: **«Он умер, а голова его находилась между моей грудью и подбородком».**

В другой версии: **«Я увидела, как он смотрит на сивак, тогда я поняла, что он хочет его. Я спросила: “Взять ли мне его для тебя?”, и он кивнул головой утвердительно».** Это текст версии аль-Бухари, у Муслима подобная этому.
22. Передается от Абу Мусы аль-Аш‘ари: **«Я пришел к Посланнику ﷺ, в то время как он чистил зубы свежим сиваком, часть сивака была на его языке, и он издавал звуки “Уъ-уъ”, в то время как сивак был у него во рту, как будто он хотел вырвать».**

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти четыре хадиса об использовании сивака, что является Сунной и приближением к Аллаху, перед такими делами, как малое омовение, молитва, вхождение в дом, подъем ото сна. Верующему желательно чистить зубы сиваком, перед тем как он хочет совершить малое омовение, перед началом совершения молитвы и произнесения такбира, ибо так поступал Пророк ﷺ. Он говорил: **«Если бы не было тяжело для моей общины, я непременно**

повелел бы им пользоваться сиваком перед каждой молитвой». Также в другой версии: «при совершении каждого малого омовения». И это указывает на узаконенность пользования сиваком как перед малым омовением, так и перед молитвой.

Сивак — это палочка, которой чистят зубы. Также само действие чистки называется по-арабски «сивак» или «тасаввук». Для этого используется палочка растения арак или другие подходящие палочки, которые размягчаются при чистке и могут устранять загрязнение и укреплять десна, но наилучшей палочкой является палочка арака.

Пророк ﷺ любил сивак, использовал его и побуждал к этому. ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили относительно первого действия Пророка ﷺ перед его входом в дом, она сказала, он начинал с сивака. А в хадисе Хузайфы ибн аль-Ямана передается: «Когда Пророк ﷺ пробуждался после ночного сна, то чистил свой рот сиваком». Это указывает на узаконенность сивака и постоянство его использования перед малым омовением, перед молитвой, перед вхождением в дом и пробуждении ото сна.

Также желательно им пользоваться при изменении запаха во рту, к примеру, когда человек долго пребывает в молчании, и это улучшает запах, укрепляет десны и очищает зубы, также это придает активность и устраняет дремоту. А также и другие пользы.

В хадисе ‘Аиши передается, что он ﷺ почистил зубы перед смертью. Когда зашел ‘Абдурахман, родственник Пророка ﷺ, брат ‘Аиши, у которого был сивак, а Пророк ﷺ пребывал в своей болезни, от которой вскоре умер, и ‘Аиша прижимала его к своей груди. И когда увидела, что он смотрит на сивак, она спросила, указав на него «Взять его для тебя?», он дал понять: «Да». Тем самым она поняла, что он желает сивак, и попросила его у ‘Абдурахмана, и он дал его ей. Она его приготовила и передала Пророку ﷺ, и он почистил им зубы наилучшим образом, а затем поднял свой взгляд ввысь и сказал: «**В наивысшее общество**» три раза, тем самым попросив своего Господа, чтобы он попал в наивысшее общество вместе с пророками, правдивейшими, мучениками и праведниками, а затем скончался в этот же час, и последним его делом был сивак. Все это указывает на узаконен-

ность использования сивака в любое время, особенно в упомянутых делах: перед малым омовением, перед молитвой, после пробуждения ото сна, перед вхождением в дом, при изменении запаха во рту и т. п.

В хадисе ‘Аиши, который приводится у ан-Насаи, с достоверной цепочкой передатчиков, Пророк ﷺ сказал: **«Сивак — очищение для рта и довольство Господа»**. И это указывает на то, что его узаконено использовать постоянно. Хадис Абу Мусы указывает на это, так как он зашел к Пророку ﷺ, в тот момент, когда он ﷺ чистил зубы. И он не сказал, что это было перед молитвой, однако это было в обычное время. Он ﷺ чистил зубы, а часть сивака был на кончике его языка, и он издавал при этом **«Уь-уь»**, как будто хотел вырвать. И из явного контекста, а Аллах знает лучше, что это было из-за того, что волокна сивака примыкали к горлу, так как от сивака иногда отслаиваются некоторые волокна и могут попадать в горло. И возможно, он издавал подобные звуки из-за этого, желая тем самым избавиться от них. И сутью этого хадиса является то, что он увидел, как он ﷺ чистит зубы в своем собрании, что указывает на узаконенность использования сивака в собраниях, в дороге, в доме и тому подобном местах, и нет у него какого-то ограниченного времени и места использования — человек, использует его когда пожелает, так как сивак является очищением для рта и довольством Господа. Однако постоянство в его использовании применимо именно в тех местах, которые были упомянуты. Перед малым омовением, перед молитвой, после ночного сна и при вхождении в дом.

Глава 3. О протирании на носки

23. Передается от Мугъиры ибн Шу‘бы, который сказал: *«Я был вместе с посланником Аллаха ﷺ в путешествии, и я опустил для того, чтобы снять с него носки, но он ﷺ сказал: **“Оставь их, поистине я одел их чистыми”** и совершил на них протирание»*.

24. Передается от Хузайфы ибн аль-Ямана, который сказал: *«Я был вместе с посланником Аллаха ﷺ. Он справил малую нужду, затем взял малое омовение и совершил протираание на свои носки».* (В кратком виде)

Глава 4. О смазке и о другом

25. Передается от ‘Али ибн Абу Талиба, который сказал: *«Я был человеком, у которого выделялось много смазки, и так как я стеснялся спросить об этом у Пророка ﷺ, по причине положения его дочери ко мне, я попросил Микдада ибн аль-Асвада, чтобы спросил он. Пророк ﷺ сказал: “Пусть омоет свой половой орган и совершит малое омовение”».*

В версии аль-Бухари: **«Соверши малое омовение и омой свой половой орган».**

В версии Муслима: **«Соверши малое омовение и полей на свой половой орган».**

26. Передается от ‘Аббада ибн Тамима, от ‘Абдуллаха ибн Зейда ибн ‘Асыма аль-Мазини, который сказал: *«Некто пожаловался Пророку ﷺ на человека, которому казалось, что он чувствует нечто портящее его ритуальную чистоту в своей молитве, и он ﷺ сказал: “Пусть не прекращает молитву до тех пор, пока не услышит звук или не почувствует запах”».*

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Четыре хадиса, первый и второй из которых о протираании на носки, что является установленной Сунной, потому что на это есть слова Пророка ﷺ, и потому что в этом облегчение для мусульман, однако это делается с условием, чтобы носки надевались на очищенное тело, также чтобы носки закрывали стопу и щиколотки. И неважно из какого они материала: из кожи или обычные носки из шерсти, хлопка и тому подобного. Если они за-

крывают область стоп и человек надевает их в ритуальной чистоте, то тогда их можно протирать при последующем малом омовении.

И поэтому, когда Мугъира хотел снять носки с Пророка ﷺ, он сказал: **«Оставь их, поистине я надел их чистыми»**. В другом хадисе: **«Если кто-либо из вас берет малое омовение и надевает носки, то пусть протирает их»**. В хадисе ‘Али, когда он спросил о протирании на носки, он ﷺ сказал: **«День и ночь для оседлого, и три дня и ночи — для путешественника»**.

Путешественник протирает трое суток, а тот, кто не находится в путешествии, протирает только лишь одни сутки, если он надел носки на ритуально чистое тело, даже если эти носки не из кожи, но закрывают щиколотки и стопу. И нету разницы от чего нарушилась ритуальная чистота: выход газов, мочи, кала, как об этом упомянуто в хадисе Хузайфы, что он справил малую нужду, совершил малое омовение и протер тыльную сторону своих носков. Однако, если человек находится в половом осквернении, то носки обязательно снять, и совершить полное омовение. Носки протираются только тогда, когда нарушается малая ритуальная чистота. В этом случае совершается малое омовение, и в случае, если человек оседлый, не находящийся в путешествии, то он протирает носки в течение суток, а если находится в путешествии, то в течение трех суток. Отсчет начинается с первого протирания после того, как человек нарушил ритуальную чистоту. С этого момента он начинает отсчитывать количество суток.

Что касается женщины, то по окончании периода выхода менструальной крови, а также после родового кровотечения, ей также необходимо снимать носки и полностью омыwać тело и не протирать носки, так как протирание совершается только при нарушении малого ритуального очищения.

Хадис ‘Али указывает то, что смазка является нечистотой и также на то, что если у человека выделилась смазка, то он совершает такое же малое омовение, как и омовение для молитвы.

Смазка — это липкая, прозрачная жидкость, которая выходит из полового органа, когда человек чувствует страсть и это нарушает малое омовение и является причиной того, что нуж-

но омыть половой орган и мошонку. Поэтому он ﷺ передал ‘Али: **«Пусть омоет свой половой орган и возьмет малое омовение»**. Также в другой версии: **«Омой свой половой орган и яички»**.

Поэтому при выходе смазки, человек моет как половой орган, так и мошонку, а затем малое омовение, подобно омовению для совершения молитвы.

Что касается спермы или семенной жидкости, то это является причиной для совершения полного омовения. Разница между этими двумя жидкостями в том, что сперма является густой, белой и выходит извергаясь, а смазка — негустая, прозрачная жидкость, которая выходит, когда человек испытывает половое влечение, и если попадает на одежду или на тело, то это место обрызгивают водой и оно не нуждается в застирывании. Достаточно ограничиться только лишь обрызгиванием. И после омовения полового органа и яичек, он совершает малое омовение.

Также по причине смазки, малое омовение обязательно и для женщины, так как разницы в этом постановлении между полами нет.

Что касается спермы — это густая жидкость, выходящая по причине испытываемой страсти, извергаясь, испытывая наслаждение и это является причиной, обязывающей к совершению большого омовения, при этом, нету разницы произошло это во сне, либо во время бодрствования.

Четвертый хадис: хадис ‘Абдуллаха ибн Зейда ибн ‘Асыма аль-Ансари, повествующий о том, что некто пожаловался Пророку ﷺ на человека, либо же сам этот человек пожаловался Пророку ﷺ, которому представлялось нечто портящее его ритуальную чистоту, находясь молитве, то есть выход газов или мочи. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Пусть не прекращает молитву до тех пор, пока не услышит звук или не почувствует запах»**, то есть пусть не обращает внимание на наущения и не руководствуется ими, а также воображаемыми представлениями. Ибо это является причиной усложнений и дает над ним волю шайтану в доставлении мучений. Пусть не обращает внимания на эти наущения за исключением того, когда услышит звук или же почувствует запах, либо будет полностью уверен в выходе чего-либо из того, что нарушает малое омовение, в таком случае он должен

совершить омовение. Но если у него сомнения: вышло что-либо или нет, то его ритуальная чистота остается действительной, и он не должен совершать малое омовение, что является милостью Аллаха и его облегчением.

27. Передается от Умм Къайс бинт Михсан аль-Асадия, что она пришла к посланнику Аллаха ﷺ со своим грудным сыном, который еще не кушал еду. И он ﷺ усадил его на свой подол, а тот помочился на его одежду. Тогда он ﷺ повелел принести воды, обрызгал свою одежду и не застирывал ее.

28. Передается от 'Аиши, матери верующих, что к Пророку ﷺ пришли с грудным ребенком, который помочился на его одежду, тогда он ﷺ повелел принести воды и обрызгал это место.

В версии Муслима: *«Он побрызгал водой на мочу и не застирывал ее».*

29. Передается от Анаса ибн Малика, который сказал: *«Пришел бедуин и помочился у одной из стен мечети. Тогда люди начали кричать на него, но Пророк ﷺ запретил им это, а когда он закончил свою малую нужду, Пророк ﷺ повелел, чтобы принесли ведро воды и вылили на то место».*

30. Передается от Абу Хурайры, который сказал: *«Я слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил: **“У природного естества пять качеств: обрезание, удаление волос с лобка, укорачивание усов, подстригание ногтей, выщипывание волос из подмышек”**».*

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти четыре достоверных хадиса от посланника Аллаха ﷺ связаны с различными постановлениями.

Первый хадис: хадис Умм Къайс бинт Михсан аль-Асадия, сестра 'Уккаши ибн Михсана, великого сподвижника. Она передала, что когда она пришла к Пророку ﷺ с грудным ребенком, который не кушал еду, он помочился на одежду Пророка ﷺ, когда сидел на его подоле. Тогда он ﷺ повелел, чтобы принес-

ли воду, побрызгал ею на свою одежду и не застирывал ее. Также в хадисе 'Аиши передается, что к Пророку ﷺ пришли с грудным ребенком и он помочился на его одежду, тогда он повелел принести воды и побрызгал на это место и не застирывал его.

Оба этих достоверных хадиса указывают на то, что на мочу грудного ребенка мужского пола, который не кушает другой еды, помимо молока, достаточно побрызгать водой и нет нужды в стирке, потому что нечистота этой мочи является легкой. И поэтому в хадисе Абу Самха, слуги Пророка ﷺ, а также в хадисе 'Али передается, что он ﷺ сказал: **«Моча грудного мальчика обрызгивается, а моча девочки моется».**

И все эти хадисы указывают на то, что на мочу грудного мальчика, который не кушает еду, кроме молока матери, брызгают водой, в том случае, если она попадает на одежду или тело, и нету нужды в мытье, трении и отжиме. Что касается грудной девочки, то ее моча является более тяжелой по нечистоте, поэтому ее смывают, одежду застирывают, и это даже в том случае, если девочка не кушает еду.

Если же и мальчик и девочка перешли на полноценное питание, то тогда моча обоих застирывается. Однако, если мальчику только дают прикорм, то не считается, что он перешел на полноценное взрослое питание, но если он полноценно перешел на обычную еду от грудного вскармливания, тогда его моча также смывается, подобно мочи девочки.

Второй хадис: хадис Анаса, от Пророка ﷺ, что бедуин помочился на одну из стен мечети, и люди стали кричать на него, то есть порицать за его скверное деяние, а бедуин этот был невежественным человеком, только принявшим Ислам. И Пророк ﷺ сказал: **«Оставьте его»**, когда же он закончил справлять свою нужду, Пророк научил его ﷺ: **«Не подобает в этих мечетях справлять малую нужду или сорить. Поистине, они построены только лишь для того, чтобы поминать Аллаха, читать Коран и совершать молитву»**, затем сказал сподвижникам, как это приходит в другом хадисе от Абу Хурайры: **«Поистине, вы были посланы облегчающими, и вы не были посланы усложняющими»**, а затем повелел принести ведро воды, и вылить на это место. При этом, он не повелел заменить землю в том месте или

прикрыть это место камнями, а повелел просто вылить на это место воды.

Хадис указывает на некоторые полезные выводы.

1. Мягкость в отношении невежды, и отсутствие грубости в отношении него, чтобы это не отдаляло его от Ислама.

2. Обучение и направление к шариатскому постановлению для того, чтобы он обратил внимание в следующий раз, и не совершал подобного.

3. Указание на прекрасный нрав Пророка ﷺ, его мягкость и кротость. Как сказал об этом Всевышний: **«Из милости Аллаха, ты проявлял к ним мягкость, а если бы ты был грубым, жестокосердным, то они покинули бы тебя»**. Поэтому он побуждал их к мягкости по отношению к этому невежде, и сказал: **«Поистине вы были посланы облегчающими, и вы не были посланы усложняющими»**. Передал этот хадис аль-Бухари в своем достоверном сборнике со слов Абу Хурайры. Что является указанием на мягкость по отношению к невежде и на благой нрав Пророка ﷺ, а также на то, что община мусульман должна руководствоваться этим, проявляя мягкость, кротость и отсутствие спешки.

4. Если моча попадет на какое-либо место, к примеру, в мечети или в каком-то другом месте, то следует вылить побольше воды на это место, и этого будет достаточно для достижения чистоты, ведь Пророк ﷺ повелел, чтобы на это место вылили ведро воды, и не повелел заменить в этом месте землю или прикрыть это место камнями. Напротив, если просто полить чистой водой и ограничиться этим, то проблема исчезнет. То же самое, если это произошло в доме человека, у него во дворе, на крыше, на его кровати или в любом другом месте — грязное место обильно поливается водой и этого достаточно, чтобы убрать следы нечистот, и нет нужды в трении и тщательном мытье.

Однако, если у нечистоты есть тело, как, например, кал и тому подобное, то оно убирается, а затем место моется, в том случае, если нечистота не является высохшей. Если же она высохла, то это тело достаточно просто выкинуть, а это место не нуждается в мытье водой. К примеру, если нечто попало в ме-

чень в сухом виде, то это просто выбрасывается и не нуждается в воде.

Вопрос: Как поступить, если моча попадет на кафельную плитку?

Ответ: Это место поливается водой, и этого достаточно.

Четвертый хадис: хадис Абу Хурайры, от Пророка ﷺ: **«У природного естества пять качеств»**. Естество — это то качество, на котором Аллах создал Своих рабов, и этих качеств пять. **«обрезание, удаление волос с лобка, укорачивание усов, подстригание ногтей и выщипывание волос из подмышек»**. Эти пять качеств — обычай, на котором Всевышний Аллах сотворил Своих рабов, и мусульманам надлежит придерживаться их.

1. Обрезание крайней плоти около головки полового органа, потому что это чище и сильнее оберегает от следов нечистот, лучше с точки зрения половых отношений, и является природным естеством. Тоже касается и женщины, также можно удалять небольшое количество крайней плоти с передней стороны, в случае необходимости. Но заниматься этим должен только тот, кто в этом разбирается. Это является постоянно совершаемой Сунной — Сунна муаккада. Некоторые из ученых посчитали, что это обязательно для мужчин, и это является известным мнением Ибн 'Аббаса, а также группы других ученых. Но большинство ученых на мнении, что это Сунна муаккада, то есть не достигает степени обязательства.

2. Удаление волос с лобка, как для мужчины, так и для женщины, и это также Сунна. И каким бы образом ни удалялись волосы, будь то бритвой или чем-то иным — этого достаточно.

3. Укорачивание усов. Является Сунной и не допускается их удлинять, более того, является обязательным их укорачивать. Поэтому Пророк ﷺ сказал: **«Тот, кто не укорачивает свои усы, не из нас»**. Также он сказал: **«Укорачивайте усы и отращивайте бороды», «берегите бороды», «отпускайте бороды»**. Укорачивать усы является обязательным.

Что касемо бород, то обязательным является беречь их, отращивать, отпускать и не допускается их брить или укорачивать. Многие из людей на сегодняшний день испытаны этим, просим у Аллаха безопасности! Они укорачивают или бреют бо-

роды, хотя это вещь порицаемая, и обязательным является отращивать ее, проявлять почет к бороде, беречь ее. Что касается усов, то они укорачиваются, как пришло указание в Сунне Пророка ﷺ.

4. Подстригание ногтей, это также является Сунной. Не дозволяется оставлять ногти длинными и это касается как мужчин, так и женщин.

5. Удаление волос из подмышек. Удаление их любым образом является действительным. В хадисе от Анаса передается от Пророка ﷺ, что он завещал сподвижникам не оставлять волосы и ногти свыше сорока ночей.

Сказал Анас: *«Нам был определен промежуток в укорачивании усов, подстригании ногтей, выщипывании волос и бритье лобка, чтобы мы не оставляли их больше, чем на сорок ночей»*. Следовательно, непозволительно оставлять их на срок, более чем сорок ночей, посему верующий обязан придерживаться установленных границ: укорачивать усы, подстригать ногти, выщипывать волосы из подмышек, брить лобок, раньше, чем истечет сорокадневный период.

Вопрос: О шейх! Мы услышали, что женщине тоже делают обрезание, о котором вы сказали.

Ответ: Это является Сунной, то есть не обязательным относительно как мужчин, так и женщин, но это настолько часто совершаемое действие для мужчин, что группа из числа ученых сказали, что для мужского пола это является обязательным.

Глава 5. О полном омовении от полового осквернения

31. Передается от Абу Хурайры, что Посланник ﷺ повстречал его на одной из дорог Медины в то время, как он был в половом осквернении. Абу Хурайра сказал: *«Я скрытно удалился от него и пошел совершить большое омовение, а затем вернулся»*. Он ﷺ спросил: *«Где ты был, О Абу Хурайра?»*. Я отве-

тил: «Я был в половом осквернении, и посчитал неподобающим сидеть с тобой в то время, как я нахожусь в неочищенном состоянии». Тогда Посланник ﷺ сказал: **«Пречист Аллах! Поистине, мусульманин [в другой версии: верующий] не становится нечистым!»**.

32. Передается от 'Аиши, что она сказала: «Когда посланник Аллаха ﷺ брал полное омовение от большого осквернения, то он мыл обе руки, затем совершал малое омовение, как для молитвы, затем омывал тело, затем проводил пальцами в своих волосах, до тех пор, пока не посчитает, что вода попала на кожу, поливая воду три раза, и затем мыл остальное тело».
33. Также она говорила: «Я совершала полное омовение вместе с посланником Аллаха ﷺ, используя один сосуд, оба мы черпали из него воду».
34. Передается от Маймуны бинт аль-Харис, жены Пророка ﷺ: «Я поставила для посланника Аллаха ﷺ воду для омовения от полового осквернения, и он полил своей правой рукой на свою левую два или три раза, затем омыл свой половой орган, затем ударил своей рукой о землю или же о стену два или три раза, затем прополоскал рот и нос, омыл лицо и руки до локтей, затем полил на свою голову воду, затем омыл остальную часть тела, затем отступил и помыл ноги». Она сказала: «Я пришла с полотенцем, но он не пожелал его, и оставил стекать воду с рук».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса связаны с половым осквернением и совершением полного омовения от него, оно является из числа обязательств, как об этом сообщил Всевышний Аллах: **«А если вы находитесь в половом осквернении, то очиститесь»**¹.

Очищение водой после полового осквернения является необходимым, но если человек не способен найти воду, то достаточным ему будет очищение землей, к примеру, путнику и другим.

¹ Сура «аль-Маида», аят 6.

В первом хадисе, где рассказывается о том, что Абу Хурайра скрытно удалился от Пророка ﷺ, затем совершил большое омовение и вернулся, сказав, что посчитал неподобающим сидеть с Пророком ﷺ в неочищенном состоянии. Тогда Пророк ﷺ ответил ему: **«Пречист Аллах! Поистине, мусульманин [в другой версии: верующий] не становится нечистым!»**. В этом хадисе указание на то, что человек в половом осквернении сам по себе является чистым, то есть его пот, его тело, его слюна являются чистыми. Поистине, то, что он приобретает от полового осквернения — это нарушение ритуальной чистоты, от чего он должен совершить полное омовение водой. И одно из названий такого состояния — большое осквернение. И если человек очистится водой, то это осквернение уходит, и становится разрешенной для него совершение молитвы и подобные виды поклонения.

Подобно этому, от малого осквернения мусульманин не становится нечистым, так как это просто вызывает нужду совершить малое омовение. К примеру, от поедания мяса верблюда или из-за выхода газов и т. п. Если человек совершает после этого малое омовение, то осквернение уходит. Поэтому нет ни запрета, ни стеснения, если человек будучи в половом осквернении, сидит со своими братьями, кушает с ними или делает нечто подобное. Но если же он очистится перед тем, как будет пребывать со своими братьями, кушать вместе с ними или делать нечто подобное, то это более предпочтительно. Также, если он поспешит с совершением полного омовения до отхода ко сну, это будет лучше. Если же он отложит это до последней части ночи, то в этом также нет проблем. То же самое можно сказать про женщину, у которой менструальный цикл или послеродовое кровотечение — ее тело, пот, слюна, волосы являются чистыми. Осквернение касается только лишь самой крови, которое попадет на одежду или тело, тогда это место моется. В остальных случаях женщина остается чистой, как ее слюна, пот, тело, также и то, до чего она дотрагивается своей рукой: будь то вода, молоко или тому подобное — нет в этом проблем. Нечистота только лишь в выделяемой крови.

В хадисах ‘Аиши и Маймуны, да будет доволен ими Аллах, разъяснение описания полного омовения Пророка ﷺ. Когда он начинал, то первым делом мыл три раза ладони, затем удалял

нечистоты и, иногда бил рукой по стене или земле два или три раза, если оставались какие-то следы нечистот для того, чтобы удалить их остатки. Затем смывал это, но если человек может заменить это чем-то другим, как, например, мылом или содой, то ему этого будет достаточно. После чего он ﷺ совершал малое омовение, как для молитвы, полоскал рот и нос, омывал свое лицо и руки, протирали голову с ушами и мыл ноги до того, как приступал к мытью тела, таким образом совершал малое омовение для молитвы. Иногда он оставлял ноги напоследок: мыл лицо и руки, протирали голову с ушами, затем поливал воду на голову, а мытье ног оставлял напоследок. И когда полностью омывал свое тело, в самом конце мыл ноги. Все это является Сунной, но если человек совершит полным образом малое омовение, то это будет лучше, а затем, когда он закончит свое полное омовение, то моет свои ноги еще один раз, и это является предпочтительней.

Если же он отложит мытье ног малого омовения напоследок, то есть остановится после протираания головы с ушами и омоет ноги в самом конце, то нет в этом запрета. Таким образом поступал Пророк ﷺ.

Также в этом хадисе полезные выводы: он ﷺ проводил своими пальцами по волосам и также поливал на голову три раза. Также поступает и женщина, если ее волосы завязаны, то она поливает на них три раза, как и мужчина. Затем поливает водой остальную часть тела. Сначала на правый бок, затем на левый бок, затем полностью. Затем моет ноги. Это есть полное омовение в совершенном виде, что наиболее предпочтительно, так как именно таким образом поступал Пророк ﷺ. Однако, как бы человек не совершал его, оно будет действительным. Даже если он начнет с нижней части, то есть с ног, или начнет с левой части тела прежде правой, а затем завершит полное омовение, то все это является действительным. Важным является то, чтобы было омыто все тело полностью. Это является важным в отношении очищения от полового осквернения. Начинает ли человек с головы или ног, или рук, или правого бока, или левого бока — все это ему засчитывается, однако лучше поступать так, как поступал Пророк ﷺ.

Более предпочтительно, чтобы человек в первую очередь очищался от нечистот, затем совершал малое омовение для молитвы. Затем начинал с головы, поливая ее три раза. Затем правую сторону тела, потом левую, потом полностью — и это является наилучшим. Но каким бы образом человек ни омылся и ни полил свое тело водой, ему это засчитывается.

‘Аиша и Маймуна сообщали, что иногда он ﷺ брал полное омовение со своими женами из одного сосуда. И бывало так, что они [Пророк ﷺ и его жена] зачерпывали из одного сосуда — это указывает на дозволенность совершения полного омовения мужчины со своей женой из одного сосуда. Нету в этом стеснения, потому что Аллах разрешил для мужчины срамные места его супруги и разрешил для нее его срамные места. И нету проблем в том, чтобы они смотрели друг на друга и вместе совершали полное омовение, как это делал Пророк ﷺ со своей женой.

Также в этом хадисе из полезных выводов: он оставлял обтирание полотенцем. И это является более предпочтительным после полного омовения, ведь когда его жена пришла к нему с полотенцем, он не воспользовался им, и оставил воду стекать, и это является предпочтительным. Если же человек оботрет свое тело, то в этом нету проблем. Однако посланник Аллаха ﷺ оставил это и позволил воде стекать, но также и не запрещал это. И это является указанием на то, что оставлять стекать воду с тела лучше, чем обтираться после полного омовения.

35. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб сказал: *«О посланник Аллаха, разрешается ли кому-либо из нас ложиться спать, пребывая в половом осквернении?»*. Он ﷺ сказал: **«Да, если кто-либо из вас возьмет малое омовение, то пусть ложится, даже пребывая в половом осквернении»**.

36. Передается от Умм Салямы, жены Пророка ﷺ, которая сказала: *«Пришла Умм Суляйм, жена Абу Тальхи, к посланнику Аллаха ﷺ и сказала: “О посланник Аллаха, поистине Аллах не стесняется истины. Должна ли женщина совершать полное омовение, если у нее произошла поллюция?”»* И сказал посланник Аллаха ﷺ: **«Да, если она при этом увидела жидкость»**.

37. Передается от ‘Аиши: *«Я смывала следы семени с одежды посланника Аллаха ﷺ, после чего он выходил на молитву, при этом на его одежде виднелись пятна воды».*

В версии Муслима: *«Я терла одежду посланника Аллаха ﷺ, после чего он молился в ней».*

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса, также связаны с омовением от полового осквернения и поллюций, а также мытьем следов семенной жидкости.

В первом хадисе указание на то, что верующему, желающему отойти ко сну, находясь в половом осквернении, надлежит совершить малое омовение, в том случае, если ему не облегчено совершить большое. Посему он совершает малое омовение и отправляется ко сну, будучи в малом очищении, как на это указывает хадис ‘Умара: *«О посланник Аллаха, разрешается ли кому-либо из нас лечь спать, пребывая в половом осквернении?»*. Он ﷺ сказал: *«Да, если кто-либо из вас возьмет малое омовение, то пусть ложится».*

Передается от ‘Аиши: *«После того, как Пророк ﷺ уединялся со своей женой, он омыл свой половой орган, совершал малое омовение, затем ложился спать».* И также передавалось, что иногда он брал большое омовение до того, как отойти ко сну. Следовательно, есть три положения:

1. Сон без большого или малого омовения, и это нежелательно, ибо является противоречием Сунне.

2. Сон после очищения от следов близости, с совершением малого омовения, как для молитвы, и это допустимо.

3. Сон после совершения малого и большого омовения, и это является наиболее совершенным.

Пророк ﷺ поступал иногда так, а иногда так. Иногда он совершал большое омовение, а иногда малое, а затем спал. Оба этих положения дозволены.

Итак, если после того, как человек удалив нечистоты, помочит свой половой орган и то, что вокруг него, затем совершит ма-

лое омовение, как для молитвы, а затем большое до того, как ляжет спать, то это предпочтительней. Если же пожелает, то может отложить это до последней части ночи.

Также пришло в некоторых передачах от ‘Аиши: *«Он спал, будучи в половом осквернении, не дотрагиваясь до воды»*. Это можно растолковать так, что он не дотрагивался до воды, приготовленной для очищения, хотя некоторые из ученых посчитали это понимание слабым. Однако такое понимание лучше, так как это соотносится с другими достоверными хадисами.

Во втором хадисе передается, что Умм Сулейм сказала: *«О посланник Аллаха, поистине, Аллах не стесняется истины. Должна ли женщина совершать полное омовение, если у нее произошла поллюция?»* И сказал Пророк ﷺ: **«Да, если она при этом увидела жидкость»**. В этом хадисе указание на великое постановление о том, что поллюция является фактором, обязывающим совершить полное ритуальное омовение только лишь в том случае, если человек увидел жидкость. В этом же значении приходят и слова посланника Аллаха ﷺ: **«Вода от жидкости»**, то есть вода для полного ритуального омовения используется по причине наличия жидкости из-за полового осквернения. Поэтому если у человека произошла поллюция, но он не увидел жидкость, то и полного омовения ему делать не нужно, будь то это мужчина или женщина.

К примеру, если он увидел во сне, что был с женщиной, или женщина увидела во сне, что она была с мужчиной, и после пробуждения не увидели ни жидкости, ни следов на одежде или половом органе, то в этом случае большое омовение не требуется. Если же увидят жидкость и не будут помнить, была ли поллюция или нет, то совершить большое омовение обязательно, так как явным является то, что это жидкость от поллюции.

Полезные выводы, извлекаемые из хадиса: Нет запрета спрашивать о том, что является для него затруднительным, даже если он испытывает стеснение. Более того, спрашивать о важных вопросах, касающихся дел религии, близости, удаления нечистот, сложностях семейной жизни и других скрытых от посторонних глаз дел, которые обычно имеют место быть между мужем и женой, является обязательным. При возникновении за-

труднений, верующему необходимо спрашивать обладателей знания о том или ином постановлении. Поистине, Аллах не стесняется истины.

Третий хадис: хадис ‘Аиши, о том, что она смывала следы близости, семенную жидкость с одежды Пророка ﷺ, а после этого он выходил на молитву, и следы от воды виднелись на его одежде. Иной раз она скоблила или терла то, что оставалось на одежде. Она говорила: *«Я терла это место на его одежде своим ногтем, если оно было сухим»*. Помимо прочего, ученые опирались на эти хадисы, указывая, что семенная жидкость является чистой. Ведь она исходит из человека, а человек сам по себе является чистым. И даже если он помолится, а на его одежде будет семенная жидкость, то его молитва будет действительна. Однако более предпочтительней и совершенней, с точки зрения чистоты, смыть это водой, подобно тому, как это делал Пророк ﷺ, или соскоблить чем-либо, если она высохшая — ногтем, палочкой и тому подобным, и этого будет достаточно и не обязательно использовать воду. Мытье водой является желательным именно с точки зрения совершенности чистоты и удаления следов семенной жидкости.

38. Передается от Абу Хурейры, что Пророк ﷺ сказал: ***«Если мужчина усядется меж четырех конечностей женщины и совершит с ней половое сношение, то полное омовение станет обязательным»***.

У Муслима: ***«Даже если не вышло семя»***.

39. Передается от Абу Джа‘фара, Мухаммада ибн ‘Али ибн аль-Хусейна ибн ‘Али, что он был вместе со своим отцом у Джабира ибн ‘Абдуллаха, в то время как у него были люди, и спрашивали его о полном омовении. Он сказал: *«Достаточно тебе будет одного са‘ воды»*. И сказал человек: *«Мне этого недостаточно!»*, тогда сказал Джабир: *«Это было достаточно тому, у кого было больше волос, и кто был лучше, чем ты»*, подразумевая Пророка ﷺ. Затем он встал предводителем в молитве, будучи только в одной одежде.

В другой версии: «Посланник Аллаха ﷺ поливал воду на голову три раза». Человеком, который сказал: «Мне этого недостаточно» был аль-Хасан ибн Мухаммад ибн ‘Али ибн Абу Талиб, и отец его — Мухаммад ибн аль-Ханафи.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти два достоверных хадиса от Пророка ﷺ, подобно хадисам до них, связаны с полным омовением от полового осквернения. Ранее упоминались о том, что Умм Сулейм спросила Пророка ﷺ о том, должна ли женщина совершать полное омовение, если с ней произошла поллюция, он сказал о том, что она должна совершать полное омовение, если увидела жидкость. И это указывает на то, что, когда человек увидел жидкость, ему обязательно совершать большое омовение, будь это мужчина или же женщина.

То же касается и выхода семенной жидкости по причине страсти в состоянии бодрствования. Если человек думает, смотрит, дотрагивается, после чего выходит семенная жидкость, то ему обязательно совершать полное омовение. Поэтому сказал Пророк ﷺ: **«Вода от жидкости»**, а в хадисе Абу Хурайры: **«Если мужчина усядетсся меж четырех конечностей женщины и совершит с ней половое сношение, то полное омовение станет обязательным, даже если не вышло семя»**.

Таким образом, вторая причина, обязывающая к полному омовению — половое сношение, даже если при этом не вышло семя. Полное омовение в данном случае обязательно. Из всего вышеупомянутого, становится ясно, что полное омовение обязательно в двух случаях:

1. При выходе семенной жидкости по причине страсти во сне или во время бодрствования.

2. При вхождении полового органа мужчины в половой орган женщины, даже если не вышло семя.

В обоих случаях полное омовение становится обязательным. И это есть смысл добавки **«даже если не вышло семя»**. Также на это указывают слова Пророка ﷺ: **«Если место обрезания мужчины дотронулось до места обрезания женщины, то ста-**

новится обязательным полное омовение». В другой версии: **«Если встретились два места обрезания, то тогда становится обязательным полное омовение»**, то есть его место с ее местом, если вошла головка и совместились два места обрезания, даже если при этом не вышло семя. А если же при этом произошло семяизвержение, то полное омовение становится обязательным по двум причинам: потому что вошел половой орган, и потому что вышло семя.

В другом хадисе, хадисе Джабира ибн 'Абдуллаха аль-Ансари, указание на то, что сунной в полном омовении является экономия воды и отсутствие излишества в ее использовании. Поэтому, когда люди обсуждали полное омовение, Джабир сказал: *«Достаточным тебе будет одного са'»*. Спрашивающий сказал: *«Мне этого недостаточно»*. Тогда Джабир сказал: *«Это было достаточным тому, у кого было больше волос, и кто был лучше, чем ты»*, подразумевая посланника Аллаха ﷺ. Т.е. он совершал полное омовение одним са' воды и совершал малое омовение одним муддом, иногда же он брал полное омовение пятью муддами, а иногда совершал полное омовение со своей женой из одного фарака, что равняется трем са'. Таковой является Сунна, побуждая человека к экономии воды и избеганию расточительства. То же относится и к совершению полного омовения под душем — где также необходима экономия. Если вода попала на все участки тела, то этого уже достаточно, и хвала Аллаху.

Сунна в том, чтобы человек начинал с удаления нечистот, затем мыл свой половой орган, затем брал малое омовение, как для молитвы, затем поливал на свое тело воду, начиная с правой стороны тела, затем левую, и это более предпочтительно. Однако, каким бы образом человек не совершил полное омовение, с какой бы части тела он ни начал — с нижней части тела или же с верхней, — все это засчитывается.

Но самым полноценным является следующий порядок: удалить следы близости, помыть половой орган, затем совершить малое омовение, затем полить воду на голову три раза, затем облить правую сторону, затем левую сторону, — и это является наиболее полноценным. Поэтому в хадисе сказано: *«Поливал*

воду на голову три раза», то есть начинал с головы после малого омовения.

При этом проводит пальцами по голове, проводя ими в основании волос, — и этого достаточно. Если же волосы завязаны, то нету нужды в их распускании, как для женщины, так и для мужчины.

Что же касается женщины, у которой закончился менструальный цикл или послеродовое кровотечение, то ей лучше распустить волосы, ибо время ее нахождения в этих периодах является долгим.

Затем Джабир стал имамом будучи только лишь в одной одежде, то есть помолился с ними в качестве имама, обучая их молитве, надев при этом только лишь одну одежду. В этом указание на отсутствие запрета молиться только лишь в одной одежде. Если человек набрасывает на плечи края этой одежды, то в этом нет запрета. Если на нем две одежды, — то это предпочтительнее. Нижняя часть одежды — изар, и верхняя — накидка, либо длинная рубаха (камис).

Однако, если человек молится только в одной одежде — изаре, и накидывает его края на свои плечи, то нет в этом запрета, на что есть указание в другом хадисе Пророка ﷺ о том, что он «заворачивался в нее», и в другой версии: «укутывался между двумя ее краями», то есть набрасывал обе стороны длинной ткани на свои плечи. Также в Сунне пришел запрет молитвы в одной одежде с открытыми плечами. Например, молитва только в одном изаре, закрывающем только нижнюю половину тела. Поэтому обязательным является набросить что-либо хотя бы на одно плечо: либо край изара, если он достаточно длинный, либо использовать отдельно накидку.

Поэтому сказал Пророк ﷺ: **«Пусть никто из вас не молится в одной одежде, в то время как на его плечах ничего нет»**. Это является обязательным, ибо это повеление Пророка ﷺ, исключение составляет состояние, когда человек не способен это сделать. У него короткий изар, который не достигает до плеч, или

у него имеются только штаны, тогда он молится в них и хвала Аллаху, **«Бойтесь Аллаха настолько, насколько вы можете»**¹.

Однако, если у него есть возможность, то обязательной Сунной является скрыть плечи, используя, например, накидку, длинную рубаху, футболку и тому подобное.

Глава 6. Об очищении земель

40. Передается от ‘Имрана ибн Хусейна, что Пророк ﷺ увидел человека, который отстранился и не помолился вместе с остальными людьми, и спросил его: **«О, такой-то, что помешало тебе помолиться вместе с людьми?»** Он ответил: **«О посланник Аллаха! Я в половом осквернении и нет воды»**. Он ﷺ сказал: **«Воспользуйся чистой землей, и этого тебе будет достаточно»**.
41. Передается от ‘Аммара ибн Ясира: **«Послал меня Пророк ﷺ по одному делу, и будучи в пути, я оказался в половом осквернении и не нашел воды. И я стал валяться по земле, подобно животному, а затем, придя к Пророку ﷺ, рассказал об этом. Он сказал: “Поистине, достаточно тебе было сделать своими руками вот так”, ударив руками по земле один раз, и протерев левую и правую ладонь с внутренней и тыльной сторон, а затем свое лицо»**.
42. Передается от Джабира ибн ‘Абдуллаха от Пророка ﷺ: **«Мне были дарованы пять качеств, которые не были даны никому из пророков до меня: мне была оказана поддержка страхом на расстояние месяца пути; земля была сделана для меня местом поклонения и очищением, поэтому, кого бы из моей общины ни застала молитва, то пусть совершает ее; мне были дозволены трофеи, хотя они не были дозволены никому до меня; мне было даровано заступни-**

¹ Сура «ат-Тагъабун», аят 16.

чество; также пророки до меня были посылаемы только к своим народам, а я был послан ко всем людям».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса связаны с очищением земель (таяммум), что является милостью от Аллаха для Его рабов и облегчением. Если они не могут найти воду или не способны использовать ее, тогда очищаются землей (бьют ладонями по земле, затем протирают лицо и обе ладони), при отсутствии воды или неспособности ее использования, по причине болезни или чего-либо другого. В этом случае человек ударяет по земле своими ладонями, при этом говоря: «С именем Аллаха» [*Бисми Ллях*], затем протирает свое лицо и обе ладони, и это заменяет собой использование воды, человек становится очищенным. В другом хадисе Пророк ﷺ сказал: **«Чистая земля заменяет малое омовение мусульманина, даже если он не будет способен найти воду в течение десяти лет»**, то есть это то, что заменяет собой воду, избавляя человека от малого и большого осквернения и позволяет совершать молитву, обход вокруг Ка‘бы, прикасаться к мусхафу¹, и т. п., — и это является правильным мнением. Некоторые ученые сказали, что это не устраняет осквернение, а просто делает дозволенным различные поклонения. Однако более правильным является то, что это именно удаляет осквернение до появления воды или до нарушения состояния очищения тем, что портит малое очищение.

Первый хадис: хадис ‘Имрана ибн Хусейна ибн ‘Убейда аль-Хуза‘и, который передает от своего отца, что Пророк ﷺ увидел человека, который отстранился и не помолился вместе с остальными людьми, и спросил у него: **«О, такой-то, что помешало тебе помолиться вместе с людьми?»** На что он сказал: **«О посланник Аллаха! Я в половом осквернении и нет воды»**, то есть я не могу ее найти, поэтому и отстранился от выполнения молитвы вместе с людьми. На это Пророк ﷺ сказал ему: **«Воспользуйся чистой землей»**, то есть соверши таяммум землей, **«и этого тебе будет достаточно»**, — это будет тем, что заменит собой воду при ее отсутствии. И это из милости и облегчения Аллаха.

¹ Мусхаф — рукописная или напечатанная копия Корана.

На это также указывают слова Всевышнего: **﴿И если вы не найдете воды, то очищайтесь благой землей, протирая ею ваши лица и ваши руки﴾**.

Земля включает в себя пыль, песок, камни, известь и все что на поверхности земли. Однако, если облегчено использовать земляную пыль, это предпочтительней, по причине достоверного хадиса: **«Сделана для меня земная пыль очищением»**. Если человеку это облегчено, то он поступает таким образом, если же на поверхности земли совсем ничего нет, то он просто ударяет своими руками о землю и этого достаточно.

В хадисе 'Аммара указание на то, что человеку достаточно ударить по земной пыли своими руками и протереть лицо и ладони. Когда 'Аммар пребывал в половом осквернении, он катался по земле, подобно тому, как валяются животные, думая, что очищение землей от полового осквернения должно быть подобным полному очищению водой. Проведя аналогию, он посчитал, что оно должно полностью охватывать тело. Когда он сообщил об этом Пророку ﷺ, он сказал: **«Поистине, достаточно тебе было сделать своими руками вот так»**, и ударил руками по земле один раз, после чего протер левую и правую ладонь с внутренней и тыльной сторон, а затем свое лицо. И нет нужды в том, чтобы кататься по земле или протирать свои запястья и ноги, а достаточно только лишь лицо и ладони. И это тот смысл, на который указывает аят в Коране **﴿И если вы не находите воды, то очищайтесь благой землей, протирая ею ваши лица и руки﴾**. Когда слово «рука», приходит не обусловлено, то под ним подразумевается ладонь — от сочленения с запястьем до кончиков пальцев. Тот же смысл в словах Всевышнего: **﴿А вору и воровке отсекайте их руки в воздаяние за то, что они приобрели﴾**¹. Отсекается именно ладонь, а не запястье или то, что выше локтя. То же касается и вопроса очищения землей. Протираются только ладони, в отличие от малого омовения, где руки моются до локтей (включая сами локти), поэтому Всевышний сказал: **﴿И ваши руки до локтей﴾**², то есть в малом омовении водой. А то, что некоторые из сподвижников

¹ Сура «аль-Маида», аят 38.

² Сура «аль-Маида», аят 6.

протирали свои запястья, а некоторые из них протирали то, что выше локтей до подмышек, нужно воспринимать как их личный иджтихад, ведь в постановлении Шариата об очищении земель, ясное указание на то, что нет нужды протирать на руке что-либо, помимо ладоней, как разъяснил это Пророк ﷺ своим словом и делом в хадисе 'Аммара.

Третий хадис: который передается от Джабира аль-Ансари, а также от его отца от Пророка ﷺ, что он сказал: **«Мне было даровано пять качеств, которые не были дарованы никому до меня [то есть из пророков]»**. И эти пять качеств, помимо прочих, из числа особенностей Пророка ﷺ, ибо у него ﷺ их много.

1. **«Мне была оказана поддержка страхом на расстояние месяца пути»**. Аллах оказал ему поддержку страхом на расстояние месяца пути, то есть внушил в сердца его врагов страх к нему, хотя они находились от него на расстоянии месяца пути. То же самое касается тех людей, кто пошел по его ﷺ пути и проявлял прямоthu в его религии. Аллах дает им поддержку Своей силой и страхом на расстояние месяца пути, так как тому, кто последовал за ним, Аллах дает подобное благо. И это великий дар.

2. **«Земля была сделана для меня местом поклонения и очищением, поэтому кого бы из моей общины ни застала молитва, то пусть совершает ее»**. Аллах сделал всю эту землю местом поклонения (мечетью¹) и очищением.

Если время молитвы заставляло людей из первых общин, в то время как они не были в месте, отведенном для их поклонения, то они откладывали молитву до тех пор, пока не приходили к месту ее совершения (церкви, храму, келье и т. п.). Этой же общине Аллах расширил и облегчил, сделав всю землю местом поклонения. И хвала Аллаху, если человек находится в путешествии или же в любом далеком от мечети месте, то он может молиться там, где его застало время молитвы. Поэтому он ﷺ сказал: **«Земля была сделана для меня местом поклонения и очищением, поэтому кого бы из моей общины ни застала молитва, то пусть совершает ее»**. В другой версии: **«Поистине у веру-**

¹ Слово *масджид* (мечеть) в арабском языке имеет один корень с глаголом «сажда», то есть делать земной поклон. Поэтому слово *масджид* можно перевести как место поклонения или место земных поклонов.

ющего есть его место поклонения и его очищение». Его местом поклонения является земля, его очищением является земная пыль. И это из облегчения и милости Аллаха.

3. **«Мне были дозволены трофеи, хотя они не были дозволены никому до меня».** Трофеи являются дозволенными этой общине (добыча, которая захватывается при победе мусульман над врагом на поле боя). Из них выплачивается пятина¹ в казну правителя, а остальные части правитель разделяет между армией, которая их захватила. Пехотинцу полагалась одна доля, а всаднику три доли (одна доля для него и две доли для его лошади). Если человек участвовал в военном походе, используя верблюда, то ему давалась только одна доля.

Первые общины, когда они заканчивали военные действия и захватывали трофеи, то являлся огонь и пожирал их, если они были приняты. Что касается этой общины, то Аллах оказал ей Свою милость и благодеяние, дозволив ей трофеи.

4. **«Мне было даровано заступничество».** Всевышний Аллах даровал ему ﷺ великое заступничество. Оно предназначается для всех людей, которые будут ожидать Суда в День предстояния.

Пророк ﷺ заступится за них, чтобы начался Суд между ними. И это из его особенностей ﷺ, которого нету у других пророков. Когда наступит День предстояния и будут собраны люди, а положение станет невыносимым, то выйдет Пророк ﷺ, восхвалит своего Господа и падет ниц пред Ним, восхваляя Его такими великими словами восхваления, что ему будет сказано: **«Заступайся, и будет принято твое заступничество, проси, и будет даровано тебе».** И он начнет заступаться за людей пред Господом и просить Его о начале Суда между людьми.

И это место называется «хвалимым местом», о котором Аллах упомянул в Своем Писании, в Суре бану Исраиль: **«Возможно, воскресит тебя твой Господь в хвалимом месте»**². Это и есть хвалимое место, которое хвалят и первые, и последние. Потому что он ﷺ встанет в великом месте, восхваляя в нем Аллаха, упав пред Ним ниц, после чего будет ему сказано: **«Подни-**

¹ Одна пятая часть.

² Сура «аль-Исра», аят 79.

ми свою голову, говори, и ты будешь услышан, заступайся, и будет принято твое заступничество». После чего он ﷺ поднимет голову с земного поклона и станет заступаться пред Аллахом, чтобы Он рассудил между людьми.

У него ﷺ также есть и другие виды заступничества, например, за тех, кто войдет в Ад из числа его ﷺ общины. И это заступничество также является его особенностью, как и заступничество за то, чтобы обитатели Рая вошли в Рай. И не зайдет в Рай никто, прежде его ﷺ заступничества.

Также у него есть третье, особенное заступничество, за своего дядю Абу Талиба, который будет находиться в пучинах Ада, по причине того, что умер на неверии в Аллаха. И он ﷺ будет заступаться за него до тех пор, пока Аллах не поместит его в самых верхних слоях Ада, но, несмотря на это, от адского огня, будет закипать его мозг. Просим у Аллаха безопасности. Он помог Пророку ﷺ, подкреплял и защищал его во время своей жизни, однако умер на неверии, по причине чего и оказался в числе обитателей Ада. А заступничество Пророка ﷺ облегчит ему его мучения, поместив на самую легкую ступень Ада, но не выведет его оттуда.

Это также является исключением из слов Аллаха: **«Не принесет им пользы заступничество заступающихся»**, то есть неверующим, кроме данного случая, ибо пришел ясный шариатский текст о том, что Абу Талибу будет дано облегчение по причине заступничества несмотря на то, что он навечно останется в Аду, подвергаемый мучениям.

5. «Пророки до меня были посланы только к своим народам, а я был послан ко всем людям». Каждый пророк посылался к своему народу, а что касалось нашего Пророка Мухаммада ﷺ, он был послан ко всем людям и джиннам, призывая их к Аллаху, к уединению Аллаха в единобожии. И тому, кто уверовал в него и последовал за ним, обещан Рай, будь то человек или джинн, араб или не араб, мужчина или женщина. Кто же не примет от него и не поверит ему, то ему уготован Ад. Просим у Аллаха защиты. Таков Пророк ﷺ, посланный к двум родам (джиннов и людей). Кто ответит на его призыв и будет придерживаться прямоты на его религии, тому обещан Рай и почет. Тому же,

кто уклонится и проявит высокомерие, уготован Ад, разочарование и сожаление. Просим у Аллаха для нас и для вас безопасности и благополучия.

Глава 7. О менструальной крови

43. Передается от 'Аиши, что Фатима бинт Абу Хубайш, спросила Пророка ﷺ: *«Поистине, у меня постоянно течет кровь и я не очищаюсь, нужно ли мне оставить молитву?»* Он ﷺ сказал: **«Нет, поистине это вена¹. Оставляй молитву на то количество дней, в которое у тебя по обыкновению были месячные, затем соверши полное омовение и молись».**
В другой версии: **«Это не менструальная кровь, поэтому, когда наступает время менструации, оставляй молитву, а когда пройдет количество ее дней, то смой кровь и молись».**
44. Передается от 'Аиши, что у Умм Хабибы, выходила кровь в течение семи лет. Она спросила посланника Аллаха ﷺ об этом, и он повелел ей совершать полное омовение по прошествию дней обыкновения месячных и сказал: **«Это вена»**, и она совершала малое омовение для каждой молитвы.
45. Передается от 'Аиши, которая сказала: *«Я совершала полное омовение вместе с Пророком ﷺ из одного сосуда, в то время как мы оба были в половом осквернении».*
46. *«Он повелевал мне, чтобы я подвязывала на себе изар и ласкал меня, во время менструации».*
47. *«Он высовывал для меня свою голову через окно², пребывая неотлучно в мечети, и я мыла ее, в то время как у меня были месячные».*

¹ В современной медицинской терминологии — метроррагия или аномальное маточное кровотечение.

² Комната 'Аиши примыкала к Пророческой мечети.

48. *«Посланник Аллаха ﷺ клал голову на мой подол, когда у меня были месячные и читал Коран».*
49. *Передается от Му‘азы бинт ‘Абдуллах, которая сказала: «Я спросила ‘Аишу: “Почему женщина, у которой месячные, восполняет пост, но не восполняет молитву?”. Тогда она спросила: “Не харуритка ли я?” Я сказала: “Я не харуритка, просто спрашиваю”. Тогда она ответила: “Когда с нами это случалось, то нам было велено восполнять пост, но не было велено восполнять молитву”».*

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти пять хадисов связаны с менструацией и ее постановлениями. Месячные — это кровь, выходящая из полости матки, с определенной периодичностью, в основном каждый месяц. Это естественное кровотечение, одна из особенностей естества, на котором Аллах сотворил женщин, сделав это признаком отсутствия беременности. Отсутствие этого признака указывает на беременность, если она из тех, кто может забеременеть. С этим периодом связаны особенные постановления.

Из них: полное оставление поста месяца Рамадан и других дней. Также полное оставление молитвы без восполнения, так как ответственность за ее совершение полностью спадает, по милости и благодению Аллаха, ведь менструальный цикл продолжается несколько дней, а в восполнении молитвы была бы сложность, поэтому Всевышний Аллах из Своей милости снял с женщин обязанность молитвы на это время.

Что касается поста, то она восполняет обязательный пост месяца Рамадан после того, как очистится. Также есть и другие постановления, связанные с менструальным циклом.

В первом хадисе: хадисе Фатимы бинт Абу Хубайш, на ее вопрос о том, что у нее не прекращается кровь, он ﷺ сказал ей: *«Поистине, это вена, а не менструальная кровь, поэтому, когда наступает время менструации, оставляй молитву, а когда пройдет количество ее дней, то смой с себя кровь и молись».* В другой версии: *«Соверши полное омовение и молись».* С таким же значением приходит хадис Умм Хабибы, о том, что

у нее выходила кровь в течение семи лет, и Пророк ﷺ повелел ей брать полное омовение, когда закончится период менструации, сказав ей: **«Оставь молитву на то количество дней, в которых удерживали тебя твои месячные, затем соверши полное омовение и молись»**. Поэтому женщина, у которой месячные, оставляет молитву, пока длятся эти дни, и не восполняет ее. Также оставляет пост, восполняя лишь пропущенные дни обязательного поста месяца Рамадан. А то, что продолжает выходить вне обычного периода месячных называется аномальное кровотечение матки. Во время подобного кровотечения женщина молится, постится, ей разрешена близость с мужем, если она смывает эту кровь. Данная кровь выходит из матки по причине болезни. Эту кровь Пророк ﷺ назвал венозной, и она не является препятствием к молитве, посту и супружеской близости. Если у женщины выходит подобная кровь, то она отказывается от молитвы и поста ровно на то количество дней, в которые обычно продолжалась менструация. Обычно это пять, шесть или семь дней. Когда же эти дни пройдут, то она совершает полное омовение, а затем молится, постится, даже если при этом кровь продолжает идти. Поэтому Умм Хабибе бинт Джахш, у которой кровь продолжала выходить в течение семи лет, Пророк ﷺ повелел по истечению ее обычного срока менструации, брать полное омовение и молиться, даже если присутствовала кровь, потому что это кровь, вызванная болезнью.

Подобное положение у больного с недержанием мочи. Он молится и постится, беря малое омовение для каждой молитвы. Поэтому Пророк ﷺ сказал Фатиме: **«Совершай малое омовение для каждой молитвы»**. Также в другой версии: **«Совершай малое омовение для временного промежутка каждой молитвы»**, то есть когда приходит время молитвы Зухр, женщина совершает малое омовение и молится до времени наступления молитвы 'Аср. Когда приходит время молитвы 'Аср, снова совершает малое омовение и молится до наступления времени молитвы Магриб и так далее.

То есть смывает с себя кровь, омывает половой орган, берет малое омовение, как для молитвы, и молится на протяжении данного временного промежутка, будь это обязательная молитвы или дополнительная. А когда наступает время другой, обяза-

тельной молитвы, снова смывает себя кровь, берет малое омовение как для молитвы, молится, будь то обязательная или дополнительная молитва. Также она разрешена для своего мужа, потому что это кровь по причине болезни, а не менструальная.

Что же касается тех дней, в которые у нее обычно шла менструальная кровь, и обычно это пять, шесть или семь дней, то в эти дни она не молится и не постится, и не дозволена для своего мужа, потому что это кровь менструальная. И как мы сказали, подобное положение у человека с недержанием мочи или у которого постоянное выделение смазки — он совершает малое омовение для временного промежутка каждой молитвы и молится в соответствии со своим положением. **«Бойтесь Аллаха, по мере своих возможностей»**¹, то есть очищает себя от нечистот, совершает малое омовение для каждой обязательной молитвы, и совершает обязательные и дополнительные молитвы до наступления времени другой обязательной молитвы точно так же, как та женщина, у которой аномальные кровотечения.

Третий хадис: хадис ‘Аиши, в котором она сообщила, что она совершала полное омовение от полового осквернения вместе с посланником Аллаха ﷺ из одного сосуда, что указывает на дозволенность совершения полного омовения супругов вместе, используя один сосуд или находясь в одной ванной, видя друг друга, ибо они являются дозволенными друг для друга, и это не является порицаемым.

Также он ﷺ клал голову на ее подол, читая Коран. В этом указание, на отсутствие запрета класть свою голову на бедра супруги с целью отдыха, сна, чтения Корана, даже если у нее месячные, так как это не вредит, ведь менструальная кровь находится в ее половом органе, и это не препятствует чтению Корана мужем, в то время как он опирается на ее бедра, не мешает тому, чтобы она прислуживала ему. Ведь ‘Аиша мыла голову Пророка ﷺ, и украшала его в то время, как у нее были месячные.

Все эти хадисы указывают на то, что женщина в таком положении сама по себе является чистой. Она может читать, прислуживать своему мужу, подавать ему еду и питье. Пророк отпивал из того места, от которого отпивала ‘Аиша, также обглаживал

¹ Сура «ат-Тагабун», аят 16.

кость после нее в то время, как у нее были месячные. Ее пот, ее волосы, ее тело являются чистыми. Нет вреда, если она опустит свою руку в воду или в молоко или дотронется до еды, ведь сама по себе она является чистой. Нечистотой является только лишь сама менструальная кровь, а не ее тело. Поэтому, когда в один из дней он ﷺ сказал ей: **«Передай мне подстилку из мечети»**, она сказала: *«О посланник Аллаха, у меня месячные»*. Он ﷺ сказал: **«Поистине, твоя менструальная кровь не в твоей руке»**. Поэтому женщина, у которой менструация, работает по хозяйству, прислуживает в своем доме, трогает еду, и это ничем не вредит. Однако если на что-либо попадет кровь: на ее тело или одежду, то она это смывает. А что касается ее самой, то она является чистой.

Подобно человеку в половом осквернении, он является чистым сам по себе. Если он потеет, и этот пот переходит на одежду, то одежда считается чистой, и его пот не является нечистотой. На нем лежит лишь обязательство совершить полное омовение.

В следующем хадисе, в котором Му‘аза бинт ‘Абдуллах спросила ‘Аишу: *«Почему женщина, у которой месячные, восполняет пост, но не восполняет молитву?»* Тогда ‘Аиша спросила ее: *«Не харуритка ли она?»*, то есть не из тех ли, которые утяжеляют и налагают строгие обязательства, имея в виду группу людей, проживающих в местности под названием Харура, которые были из числа хариджитов, проявляющих чрезмерную строгость в религии. Она сказала: *«Нет, я просто спрашиваю»*. Тогда ‘Аиша сказала: *«Когда с нами это случилось, то нам было велено восполнять пост, но не было велено восполнять молитву»*.

Поэтому женщина, у которой заканчивается менструация или послеродовое кровотечение, должна восполнять пост, но не молитву. Несмотря на то, что обычно послеродовое кровотечение сохраняется на протяжении сорока дней, она не восполняет молитву, однако восполняет пост Рамадана, если время ее периода совпало с этим месяцем, и относительно этого среди ученых существует единогласное мнение.

Если же заканчивается сорокадневный цикл послеродового кровотечения, а кровь все еще идет, то она совершает пол-

ное омовение и молится, так как на нее распространяется постановление очищенных женщин. Она должна совершить полное омовение и молиться, даже если у нее и продолжается кровь. И это считается болезненной кровью, подобно женщине, у которой аномальные маточные кровотечения, за исключением того, когда это время совпадает с ее обычным временем менструации. В этом случае она также оставляет молитву. И все это по милости Аллаха и Его благодению.

2. КНИГА МОЛИТВЫ

Глава 8. О временах молитвы

50. Передается от Абу 'Амра аш-Шайбани, — его имя Са'д ибн Иййас, который сказал: *«Рассказал мне владелец этого дома»,* указав своей рукой на дом 'Абдуллаха ибн Мас'уда, — *«Он сказал: “Я спросил Пророка ﷺ, какое из деяний наиболее любимо Аллаху?”»* Он ﷺ сказал: **«Молитва совершенная своевременно»**. Я спросил: *«А затем?»*. Он ﷺ сказал: **«Благочестие к родителям»**. Я спросил: *«А затем?»* Он ﷺ сказал: **«Борьба на пути Аллаха»**. Ибн Мас'уд сказал: *«Рассказал мне об этом посланник Аллаха ﷺ, и если бы я спросил еще, то он бы ответил еще»*.
51. Передается от 'Аиши, которая сказала: *«Когда Посланник ﷺ совершал утреннюю коллективную молитву, на ней присутствовали и некоторые верующие женщины, завернувшиеся в свои плащи, после чего они возвращались в свои дома, при этом никто не мог их узнать из-за предрассветного сумрака»*.
52. Передается от Джабира ибн 'Абдуллаха, который сказал: *«Пророк ﷺ совершал молитву Зухр в полуденную жару, молитву 'Аср, когда солнце было ярким, молитву Магриб, когда оно садилось, а совершение молитвы 'Иша чередовал. Если видел, что люди собрались, то совершал ее сразу, если же видел, что*

они медлят, тогда откладывал. А Фаджр Пророк ﷺ совершал в предрассветном сумраке».

- **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с молитвой, которая является вторым и самым великим обязательным столпом Ислама после двух свидетельств. Она была вменена в обязанность в Мекке за три года до переселения. Всевышний Аллах вменил ее в обязанность Пророку ﷺ без посредника, то есть Аллах не посылал с этим повелением ангела, а вменил ее Своим словом без посредника, вознеся его ﷺ на небеса, и он ﷺ принял это обязательство от Аллаха напрямую, что указывает на величие ее положения.

Изначально количество обязательных молитв составляло пятьдесят, затем Пророк ﷺ не переставал возвращаться к своему Господу и просить облегчения, до тех пор, пока количество молитв не спустилось до пяти. Причиной этому стало то, что Муса, мир ему, повстречав Пророка ﷺ на шестом небе, посоветовал ему, чтобы тот вернулся и просил своего Господа об облегчении. И все это было по повелению Аллаха, ибо это Аллах сделал так, что Муса заговорил с ним об этом и побудил к тому, чтобы он ﷺ вернулся, и все это по мудрости Всевышнего. Когда наш Пророк ﷺ сообщил Мусе о пятидесяти молитвах, то он сказал: *«Я испытал свой народ (сынов Ибраила) до тебя. Поистине, твоя община не вынесет этого! Вернись же к твоему Господу и попроси облегчения»*. И он не переставал возвращаться и просить своего Господа облегчения до тех пор, пока их количество не снизилось до пяти, и все это по милости и благодеянию Аллаха. При этом, этих молитв пять на делах, но пятьдесят по награде, так как одно доброе дело засчитывается как десять подобных, поэтому тому, кто будет совершать пять молитв, проявляя заботу о них, выполняя их право, Аллах наградит его как за пятьдесят.

Пятикратная молитва является обязательством для всех совершеннолетних мужчин и женщин: Зухр (полуденная), ‘Аср (послеполуденная), Магриб (вечерняя), ‘Иша (ночная) и Фаджр (утренняя). Пятничная молитва также является обязательной, которая совершается в день пятницы, вместо молитвы Зухр.

Что касается несовершеннолетних¹, то молитва не является для них обязательством, хотя и повелевают совершать ее, когда дети достигают семилетнего возраста, и побивают (без нанесения увечья) за отказ от нее с десяти лет, для того, чтобы приучить их, и чтобы они достигли совершеннолетия молящимися, чтобы совершали ее, понимая ее высокое положение, и чтобы выполнение молитвы не было тяжким для них.

Что касается слабоумного, безумца и им подобных, у которых отсутствует разум, то на них не лежит обязательство молитвы вовсе.

Также немусульманина не побуждают к молитве, со стороны действия, однако его побуждают со стороны угрозы наказания Аллаха, ведь они будут наказаны за ее несовершенство в День предстояния. При этом никто не обязывает их, чтобы они совершали молитву до тех пор, пока не примут Ислам, пока не засвидетельствуют, что нет истинного божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — посланник Аллаха. Если же они примут Ислам, то им повелевают совершать молитву. Если же принявший Ислам отказывается совершать ее, то в мусульманской стране правитель приводит его к покаянию, а если тот неуклонен, то казнит ослушника. **«Если они раскаются и станут выстаивать молитву и отдавать закят, то освободите им их путь»**. Таким образом, тому, кто не выплачивает закят и не совершает молитву, — не освобождайте его путь. Ее положение и достоинство велико, ведь тому, кто оберегает совершение пятикратной молитвы, Аллах сотрет малые грехи, что совершались между ними.

В хадисе Ибн Мас'уда, он спросил Пророка ﷺ: «Какое из деяний является наилучшим?». Он ﷺ сказал: **«Молитва, совершенная своевременно»**. Это наилучшее дело, а время ее совершения является условием для молитвы, то есть обязательно совершать ее именно в отведенное для нее время. Не дозволяется откладывать ее за пределы ее временного промежутка или делать раньше него. Тот, кто ее откладывает, совершает грех и должен восполнить ее, а для того, кто совершает ее раньше, она является

¹ Совершеннолетие определяется по наличию хотя бы одного признака: достижения 14 лет и 7 месяцев (15 лунных лет), рост грубых волос в области подмышек и паховой области, поллюции, менструация.

недействительной. Молитва является столпом Ислама, как приходит в хадисе: **«Главой дела является покорность Аллаху [Ислам], а столпом его является молитва»**. Также в другом хадисе, который передает Имам Ахмад с достоверной цепочкой передатчиков, от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра, что в один из дней Пророк ﷺ упомянул среди своих сподвижников о молитве, сказав: **«Для того, кто будет оберегать ее, она явится светом, доводом и спасением в День предстояния. А тому, кто не будет ее оберегать, то не будет она для него ни светом, ни доводом, ни спасением. И будет воскрешен подобный человек в Тот день вместе с Фараоном, Хаманом, Каруном и Убайем ибн Халяфом»**. Просим у Аллаха безопасности! Погубивший молитву будет воскрешен вместе с главами неверующих!

Некоторые из обладателей знания сказали, что мудрость этого в том, что человек, погубивший ее по причине власти, подобен Фараону и будет воскрешен вместе с ним в День суда. Тот же, кто погубил ее по причине службы подобен Хаману и будет воскрешен вместе с ним в День суда, потому что он был визирем Фараона. Тот, кто погубил свою молитву по причине имущества и страстей подобен Каруну, которого поглотила земля, и будет воскрешен вместе с ним. Тот же кто погубил молитву по причине торговли подобен Убейу ибн Халяфу, неверующему торговцу из числа жителей Мекки, павшему в битве при Ухуде, и будет воскрешен с ним. Просим у Аллаха защиты!

2. Благочестие к родителям, по причине их великого положения, и это является одним из самых важнейших обязательств. И напротив, послушание их является одним из самых великих грехов и преступлений.

3. Борьба на пути Аллаха, у нее также великое положение, однако благочестие к родителям первостепенней, ибо не позволено выходить на сражение без их разрешения. Если они разрешат, то отправляется, а если нет, то занимается делами благочестия по отношению к ним. За исключением, когда на страну внезапно напал враг, тогда необходима всеобщая мобилизация.

Второй хадис: хадис ‘Аиши, в котором она сказала: **«Когда посланник Аллаха ﷺ совершал утреннюю коллективную молитву, то при этом присутствовали и некоторые верующие женщины, за-**

вернувшиеся в свои плащи, после чего они возвращались в свои дома, при этом никто не мог их узнать из-за предрассветного сумрака».

В этом указание, что некоторые из женщин присутствовали на утренней молитве в мечети вместе с Пророком ﷺ, и это не порицалось. Также, как и не порицается посещать коллективную молитву женщинам после Пророка ﷺ, при условии, чтобы она была покрыта и избавлена от причин искушения ею. Если она покрыта должным образом и ведет себя благопристойно, не использует благовония, то ей разрешается присутствовать на коллективной молитве, но их дома лучше для них. Если же женщины все-таки приходят на коллективную молитву для того, чтобы получить некую пользу, руководствоваться действиями имама, услышать хадис или получить полезные знания, то это не запрещено.

Третий хадис: хадис Джабира ибн 'Абдуллаха аль-Ансари. Оба они являются сподвижниками, да будет доволен Аллах ими обоими. Он сказал: *«Пророк ﷺ совершал молитву Зухр в полуденную жару, молитву 'Аср, когда солнце было ярким, молитву Магриб, когда оно садилось, а совершение молитвы 'Иша чередовал. Если видел, что люди собрались, то совершал ее сразу, если видел, что они медлят, то откладывал. А молитву Фаджр Пророк ﷺ совершал в предрассветном сумраке».*

Имаму в молитве надлежит руководствоваться действиями Пророка ﷺ. Начинать молитву Зухр пораньше, в полдень, то есть после того, как солнце начинает немного склоняться от зенита, на что указывает следующий хадис Абу Барзы: *«Он совершал молитву Зухр, когда солнце начинало клониться от зенита [наивысшей точки небосвода]».* Также эта молитва Зухр называется «Первой¹». После азана² выжидается небольшой промежуток времени, чтобы слышащие призыв на молитву, могли успеть справить свою нужду и совершить малое омовение, то есть подождать 15–20 минут для того, чтобы люди, проживающие рядом с мечетью, успели прийти. Так поступают всегда, за исклю-

¹ Так как это первая молитва, которую совершил ангел Джibrиль для Пророка ﷺ, после того как была вменена в обязанность пятикратная молитва.

² Азан — призыв верующих к совершению молитвы, знаменующий собой начала периода одного из пяти временных отрезков обязательных молитв

чением, когда стоит сильная жара, так как если жара очень сильная, то Сунной является откладывать азан и молитву, до того момента, пока она не спадет, пока не появится тень, в которой люди могли бы идти, так поступал Пророк ﷺ. Он говорил: **«Если усилилась жара, то отложите молитву на более прохладное время, так как поистине, сильная жара от пыла Геенны».**

Молитва 'Аср совершается тогда, когда солнце еще находится высоко, яркое в своей белизне и палящее, то есть в начале времени, — такова Сунна. Однако не сразу после азана, а с небольшим ожиданием в 15–20 минут, в зависимости от положения людей, чтобы находящиеся вблизи успели прийти, справив свою нужду и совершив малое омовение. По этой причине не спешат с совершением молитвы сразу после азана, подобно тому, как упоминалось о молитве Зухр.

Магриб совершается после заката солнца за горизонт. Посланник Аллаха ﷺ совершал ее пораньше, то есть не ждал долго между азаном и ик'амой¹. В этот короткий промежуток времени, сподвижники успевали совершить два ра'ата добровольной молитвы, ведь он говорил ﷺ: **«Молитесь до Магриба, молитесь до Магриба!»**, затем сказал на третий раз: **«Это для того, кто пожелает»**. Сунной является задерживаться немного с совершением молитвы Магриб, дабы присутствующие успели совершить два ра'ата добровольной молитвы, а те, кто пришли после азана, совершили два ра'ата молитвы приветствия, затем возвещается ик'ама. Однако, совершение молитвы Магриб не откладывается подобно молитвам Зухр и 'Аср, а совершается пораньше, ибо Пророк ﷺ сказал: **«Когда солнце садилось»**. На это указывают и другие хадисы.

Молитву 'Иша, Пророк ﷺ чередовал: если видел, что люди собрались, то совершал пораньше, если запаздывали, то не спешил, выжидая пока они не соберутся. Так как между Магрибом и 'Иша небольшой промежуток времени и, бывает, что у людей возникают какие-то дела, из-за чего они могут запоздать. Поэ-

¹ Ик'ама — также называется вторым азаном, то есть призывом. Этот призыв возвещают для тех, кто прибыл для совершения молитвы, непосредственно перед ее началом.

тому Сунной является не спешить с совершением молитвы ‘Иша, чтобы люди собрались в мечети.

Молитву Фаджр Пророк ﷺ совершал в предрассветном сумраке, то есть когда утренний свет сливался с темнотой ночи и становилось понятно, что наступило утро. Поэтому с совершением утренней молитвы не спешат, но также и не откладывают до того момента, как сумрак пройдет полностью, то есть совершают в то время, когда утреннее свечение смешалось с темнотой ночи, через 20–25 минут после азана, чтобы люди успели прийти. Все это происходит в предрассветном полумраке, при этом откладывание молитвы до того момента, когда пройдет предрассветный сумрак нежелательно, но это не запрещается, так как время утренней молитвы продолжается до того времени, как начнет восходить солнце. Если человек помолится до того, как оно начнет восходить, то он совершил эту молитву своевременно. Однако Сунной является совершать ее именно во время предрассветного сумрака, то есть когда еще остается некая темнота.

Что касается хадиса: **«Совершайте утреннюю молитву, когда становится ясно, так как в этом вам больше награды»**. В другой версии: **«Совершайте утреннюю молитву, когда по светлеет, так как это больше по награде»**, то смысл этих хадисов в предостережении от совершения молитвы Фаджр в то время, которое называется «временем сомнения». Имам должен подождать, чтобы убедиться в том, что время утренней молитвы действительно наступило и появилось утреннее свечение. И смысл этого хадиса не противоречит совершению молитвы Фаджр во время предрассветного сумрака, ибо смысл один и тот же, а именно, что не надо спешить, пока не станет ясно, что утро наступило. И Пророк ﷺ совершал утреннюю молитву, когда становилось ясным, что наступило утро, так что человек мог различить своего товарища.

Таким образом, смысл всех этих хадисов сводится к тому, что люди откладывали молитву до тех пор, пока не становилось очевидным и не оставалось сомнений, что наступило утро и занялся рассвет. При этом остается какая-то часть темноты — и это и есть предрассветный сумрак. Это и есть смысл слов **«Совершай-**

те утреннюю молитву, когда становится ясно» и «Совершайте утреннюю молитву, когда посветлеет», то есть не спешите, ибо существует ложный рассвет, а это когда в небе свечение в виде столба¹. Ему не придают значения, а ожидают истинного рассвета, который простирается по всему горизонту на восток и запад. Если наступление истинного рассвета стало ясным, то это и есть время совершения утренней молитвы.

53. Передается от Абу Минхала Саййара ибн Салямы, который сказал: Зашли я и мой отец к Абу Барзе аль-Аслями, отец сказал ему: «Расскажи нам, как Пророк ﷺ совершал обязательную молитву?». Он ответил: «Он совершал полуденную молитву, которую вы называете первой, когда солнце склонялось от зенита. А после того, как совершал молитву 'Аср, некоторые из нас возвращались в свои жилища, в дальней части Медины, а солнце все еще было высоко». Я забыл, что он сказал относительно Магриба. «А молитву 'Иша, которую вы называете молитвой первой трети ночи (саят аль-'атама), он любил откладывать, и не любил спать до нее, а также разговоры после нее. И заканчивал молитву Фаджр, в то время, когда человек мог различить своего товарища, и читал в ней от шестидесяти до сотни аятов».

54. Передается от 'Али, что Пророк ﷺ сказал в день битвы у рва: «Пусть Аллах наполнит их могилы и дома огнем, ведь они отвлекли нас от наилучшей молитвы так, что село солнце».

В версии Муслима «Отвлекли нас от наилучшей молитвы, молитвы 'Аср». Затем совершил ее между временем молитвы Магриб и 'Иша.

55. Также у Муслима передается от 'Абдуллаха ибн Мас'уда: «Многобожники удержали посланника Аллаха ﷺ от совершения молитвы 'Аср до той поры, пока солнце не покраснело или же не пожелтело. Тогда он ﷺ сказал: **“Они отвлекли нас от наилучшей молитвы, молитвы 'Аср. Пусть Аллах наполнит их животы и могилы огнем”**».

¹ Ложный рассвет — также называется «волчьим хвостом», так как напоминает его по форме.

Или же он сказал: *«Пусть Аллах насытит их животы и могилы огнем».*

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:**

Первый хадис: хадис Абу Минхалья, великий хадис, в котором приходит описание молитвы Пророком ﷺ в пяти периодах времени. Ранее же упоминался хадис Джабира ибн ‘Абдуллаха аль-Ансари с подобным значением, и он также совпадает с тем, на что указывает хадис Абу Барзы, что Пророк ﷺ совершал молитву Зухр в начале ее времени, пораньше, за исключением времени сильной жары. Существуют достоверные хадисы о том, что он ﷺ откладывал ее совершение до тех пор, пока жара не спадет. Если же погода была умеренной, то он совершал ее пораньше, выжидая небольшое время после азана, чтобы люди успели совершить малое омовение и четыре рақ’ата молитвы рава-тиб¹с двумя таслимами², для того чтобы люди успели собраться, и это из Сунны.

Молитву ‘Аср он ﷺ делал пораньше, как упоминалось об этом в хадисе Джабира: *«когда солнце было ярким»*, и в хадисе Абу Барзы: *«солнце все еще было высоко»*, то есть в начале времени.

Молитва Магриб совершалась, как упоминалось ранее в хадисе Джабира, *«когда солнце садилось»*, то есть заходило за горизонт. Тогда муаззин возвещал о наступлении времени молитвы, и Пророк ﷺ совершал ее после заката, в начале времени, не откладывая ее надолго. Он ожидал лишь немного, и начинал ее совершение раньше всех остальных молитв, за это время сподвижники успевали совершить два рақ’ата добровольной молитвы, до обязательной молитвы Магриб. Ведь Пророк ﷺ говорил:

¹ Раватиб — постоянно выполняемые дополнительные молитвы, за совершение которых полагается особенная награда. Сказал посланник Аллаха ﷺ: *«Тому, кто в течение дня и ночи будет совершать двенадцать рақ’атов добровольной молитвы, будет построен дом в Раю»*. Два рақ’ата до молитвы Фаджр, четыре рақ’ата до молитвы Зухр, два рақ’ата после молитвы Зухр, два рақ’ата после молитвы Магриб, и два рақ’ата после молитвы ‘Иша.

² Иными словами, две отдельные молитвы по два рақ’ата.

«Молитесь до Магриба, молитесь до Магриба!», затем сказал на третий раз: **«Это для того, кто пожелает»**.

Молитву ‘Иша Пророк ﷺ иногда совершал сразу, а иногда откладывал. Если видел, что люди собрались, то спешил, если видел, что они медлят, то откладывал. Поэтому сказал Абу Барза: *«Он любил откладывать»* молитву ‘Иша, то есть не спешил, потому что во времени есть простор. Поэтому он и медлил с для того, чтобы люди успели собраться.

А что касемо молитвы Фаджр, то он совершал ее в предрассветном сумраке, как об этом сказал Джабир. Абу Барза говорил, что он ﷺ *«заканчивал молитву Фаджр, в то время, когда человек мог различить своего товарища»*, то есть от утреннего света, так как в то время не было светильников, а если и были, то их было мало. Он ﷺ завершал утреннюю молитву тогда, когда уже явно виднелся свет, проникая в мечеть. Тогда человек узнавал того, кто сидит рядом с ним без использования светильников, и как упоминалось в хадисе Джабира, *«молитву Фаджр Пророк ﷺ совершал в предрассветном сумраке»*.

Также в хадисе ‘Аиши упоминалось, что он совершал утреннюю молитву в предрассветном сумраке, когда смешивается утренний свет с темнотой ночи, читая при этом *«от шестидесяти до сотни аятов»*, удлиняя ее сильнее, чем другие. При этом, в первом ракате он ﷺ читал дольше, чем во втором. Из тех сур, что он читал утром: суры Каф, аз-Зарийат, ат-Тур, ан-Наджм — это те суры, которые называются «длинные разделенные» (тываль аль-муфассаль), а в пятничный день, суры ас-Саджда и аль-Инсан. Также Сунной является чтение в пятничной утренней молитве несколько дольше, чем обычно. Затем, после утренней молитвы по длине, следует молитва Зухр, она также немного удлиняется.

В Хадисе ‘Али ибн Абу Талиба (повелитель верующих, сын дяди посланника Аллаха ﷺ и четвертый праведный халиф), а также в хадисе ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда аль-Хузали (великий сподвижник), — оба они сообщили, что в день битвы с союзными племенами, которая также называется битвой у рва, многобожники осадили Медину, тем самым отвлекли верующих от совершения молитвы ‘Аср, так что им пришлось совершить ее уже

после наступления времени молитвы Магриб, и Пророк ﷺ сказал: **«Они отвлекли нас от наилучшей молитвы, молитвы ‘Аср. Пусть Аллах наполнит их животы и могилы огнем».** Или же сказал: **«Пусть Аллах насытит их животы и могилы огнем»**, обратив против них свою мольбу, потому что они отвлекли его от совершения молитвы и ему пришлось помолиться уже только после того, как солнце зашло за горизонт, сначала совершив молитву ‘Аср, и за ней Магриб. Таким же было положение и в один из некоторых дней сражения, когда при осаде разгорелась битва, и мусульмане не смогли совершить молитву ‘Аср до той поры, пока солнце почти не зашло. Тогда они совершили малое моление, затем совершили молитву ‘Аср, и за ней молитву Магриб. Это указывает на то, что если разгорелась битва и невозможно совершение молитвы во время военных действий, то она откладывается и совершается после того, как вышло ее время, из-за вынужденности. Если ее совершение возможно, то человек совершает ее даже во время военных действий, одним из узаконенных видов молитвы страха, будучи наездником или пешим. Если же не может, то откладывает ее, подобно тому, как отложил ее Пророк ﷺ в день союзных племен. Он отложил молитву ‘Аср, совершив ее после наступления времени молитвы Магриб. Также в другой версии: **«Он отложил Зухр и ‘Аср»**, то есть когда разгорелась битва, он отложил молитвы Зухр и ‘Аср, и совершил их после наступления времени молитвы Магриб. И это является шариатским оправданием.

В этом хадисе также есть и другие полезные выводы: дозволенность обращать мольбу против враждующих неверующих, чтобы они были погублены и их постигло разрушение и огонь, так как они достойны его. Особенно, если они отвлекают мусульман и сражаются с ними.

Также из полезных выводов: указание на то, что ‘Аср является наилучшей из молитв. Наилучшая (*вуста*) от слова середина, центр (*васат*), означая самую лучшую. Две молитвы до нее (Фаджр и Зухр) и после нее две ночные (Магриб и ‘Иша). И она одновременно является наилучшей и срединной. Поэтому сказал Аллах: **«Оберегайте молитвы, и особенно среднюю [послепуденную]»**, особенно подчеркнув важность средней молитвы, и это молитва ‘Аср.

56. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, который сказал: Как-то раз Пророк ﷺ отложил молитву ‘Иша и вошел ‘Умар и сказал: *«Молитва, о посланник Аллаха! Женщины и дети легли»*. Тогда Пророк ﷺ вышел, а с его головы капала вода, и сказал: *«Если бы не было сложно моей общине, (или: для людей), то я непременно повелел бы им совершать молитву в этот час»*.
57. Передается от ‘Аиши, что Пророк ﷺ сказал: *«Если возвестили икаму на молитву и подали ужин, то начните с ужина»*. Также передается подобный хадис от Ибн ‘Умара.
58. И у Муслима передается от ‘Аиши, которая сказала: *«Я слышала, как Пророк ﷺ говорил: “Нет молитвы при поданной еде, а также когда человек сдерживает две скверны”»*.
59. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, который сказал: *«Научили меня достойные люди, самым достойным из которых я считаю ‘Умара, что Пророк ﷺ запретил молиться после утренней молитвы до тех пор, пока солнце не взойдет, а также после молитвы ‘Аср до тех пор, пока солнце не зайдет»*.
60. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри, от посланника Аллаха ﷺ: *«Нет молитвы после утренней молитвы до тех пор, пока не поднимется солнце, и нет молитвы после молитвы ‘Аср до тех пор, пока не скроется солнце»*.
61. Передается от Джабира ибн-‘Абдуллаха, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб пришел в день битвы у рва после того, как зашло солнце, и стал ругать неверных курайшитов, сказав: *«О посланник Аллаха! Я едва успел совершить молитву ‘Аср, как солнце почти зашло!»*, Тогда сказал Пророк ﷺ: *«Клянусь Аллахом, я вообще не совершил ее!»*. Он сказал: *«Мы встали в Бутхане, и он совершил малое омовение для молитвы, и мы совершили малое омовение, затем совершил молитву ‘Аср после того, как солнце уже зашло, а затем совершил молитву Магриб»*.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти четыре хадиса связаны с откладыванием молитвы и с ее запретными временами.

Хадис Ибн ‘Аббаса, в котором он сказал: *«Как-то раз посланник Аллаха ﷺ отложил молитву ‘Иша и вошел ‘Умар и сказал: “Молитва, о посланник Аллаха! Женщины и дети легли”. Тогда Пророк ﷺ вышел, а с его головы капала вода, и сказал: “Если бы не было сложно моей общине (или: для людей), то я непременно повелел бы им совершать молитву в этот час”»*. Из этого хадиса можно извлечь вывод о том, что не запрещается откладывать молитву ‘Иша на некоторое время. Ранее упоминался хадис Абу Барзы, о том, что Пророк ﷺ любил откладывать молитву ‘Иша. Также в хадисе Джабира о том, что посланник Аллаха ﷺ проявлял заботу об объединении людей, если видел, что люди собрались, то спешил с молитвой, а если видел, что они медлят, то откладывал ее, пока они не соберутся.

В хадисе Ибн ‘Аббаса указание на то, что он иногда откладывал ночную молитву до первой трети ночи или около того, а иногда откладывал почти до середины ночи и говорил: **«Поистине, это и есть ее время. Если бы не было сложно моей общине...»**, что указывает на следующее:

1. Откладывание этой молитвы более предпочтительно, если в этом нет сложности для людей.

2. Время выбора молитвы ‘Иша длится до половины ночи.

3. Не допускается откладывать за пределы середины ночи, так как в хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн аль-‘Аса, который приходит у имама Муслима, в его достоверном сборнике, Пророк ﷺ сказал о времени молитвы ‘Иша: **«Поистине, ее время до середины ночи»**. Если, к примеру, жители деревни договорятся откладывать молитву ‘Иша до первой трети ночи или около того, то это не запрещается, хоть Сунной для имама является немного спешить с этой молитвой, то есть не делать сразу после азана, а учитывать положение людей: если молящиеся собрались, то поспешить и совершить молитву.

4. Если имам задерживается, то ему напоминают, потому что быть может его что-то отвлекло, и он не обратил внимания на то, что совершение молитвы задерживается. Следует сказать ему: «Молитва о такой-то!», чтобы он обратил внимание на время, и поспешил, не отягощая людей. Поэтому и явился ‘Умар и сказал: «*Молитва, о посланник Аллаха!*». Иногда ему ﷺ говорил Биляль: «*Молитва, о посланник Аллаха, люди собрались*» или «*Пришло время*». Потому что временами Пророк ﷺ был занят, тогда ему сообщали о времени наступления молитвы. И если это справедливо относительно Пророка ﷺ, который является посланником Аллаха и наилучшим из творений, то тем более нужно напоминать всем остальным.

5. Дозволенность молитвы женщин и детей вместе с мужчинами. Нет запрета в этом, в том случае, если они должным образом покрыты и отдаляются от причин искушений: от них не исходит манящего запаха, они не украшаются, на них надежды хиджабы. Ведь многие женщины молились вместе с Пророком ﷺ, при этом он говорил им: «***Какая бы женщина ни умастилась благовонием, пусть не является на молитву с нами***», также в другом выражении: «***Какая бы женщина ни использовала бахур¹, пусть не совершает вместе с нами молитву ‘Иша***». Поэтому если она выйдет в том виде, в котором нет искушения, то это не запрещено, ибо женщины получают пользу от коллективной молитвы. Они узнают образ совершения молитвы, ее порядок, учатся смирению в молитве. Возможно, они услышат хадис или увещание, и получают от этого пользу. Однако молитва женщины в ее доме лучше для нее, ибо так она ограждена от искушения.

А что касается детей, то в этом случае смотрят детально: если мальчик уже достиг семилетнего возраста, то он молится с коллективом, для того чтобы он привыкал к поклонению, видел приходящих на молитву людей, получал пользу от их действий, беря их в пример. Если же он достигает десятилетнего возраста, то за отказ от молитвы его побивают, чтобы он приучался к ней и совершал ее в коллективе вместе с людьми. Как на это приходит указание в хадисе: «***Повелевайте вашим детям молитву***

¹ Бахур — благовоние, для окуривания жилища, одежды или тела.

с семилетнего возраста и побивайте их с десятилетнего возраста, и разделяйте между ними в спальнях местах». Что касается маленьких детей, не достигших семи лет, то им не повелевают совершать молитву и нет нужды в том, чтобы они приходили в мечеть, ибо они забавляются, могут отвлекать людей, прерывать ряд, потому и не надлежит им посещать мечети до достижения семилетнего возраста.

В хадисе Ибн ‘Аббаса и Абу Са‘ида указание на запрет добровольной молитвы после молитвы ‘Аср до той поры, пока солнце не зайдет за горизонт, а также на запрет добровольной молитвы после Фаджра до тех пор, пока солнце не взойдет на высоту копья. Оба этих времени являются запретными для добровольной молитвы. Есть и третье время, когда солнце находится в зените и длится до того момента, пока оно немного не склонится¹. Это время называется «время высшего стояния солнца»², в это время также не совершается добровольная молитва. Это три времени, которые являются запретными. Также, если разделить их более подробно, то можно их считать как пять времен: после молитвы ‘Аср до времени, когда солнце начнет заходить за горизонт; затем с того времени, когда солнце начнет заходить за горизонт до полного захода; затем после молитвы Фаджр до того, как солнце не начнет восходить; затем с момента начала его восхождения до тех пор, пока оно не поднимется на высоту копья; и пятое время, когда оно находится в зените, то есть ровно в полдень.

Таким образом, это три времени вкратце и пять времен, если рассматривать их подробно. Исключением в этих запретных временах составляют молитвы, у которых есть причины совершения. И более правильно считать, что совершение подобных молитв в запретное время не запрещено.

К этому относится молитва тавафа, когда человек совершил таваф после молитвы ‘Аср в Мекке. Также молитва затмения, к примеру, в том случае, если солнце затмилось после молитвы ‘Аср. Также два рака‘ата молитвы приветствия мечети, когда че-

¹ Т.е. до момента, когда у предметов появляется тень.

² Как упоминал шейх Ибн Баз в своих фетвах, общее количество этого времени составляет около 15–20 минут.

ловек зашел в мечеть после молитвы 'Аср для того, чтобы сесть и дожидаться молитву Магриб, либо по другой причине, или зашел после молитвы Фаджр. Это те молитвы, у которых есть причины совершения, поэтому нет запрета совершать их, даже если время является запретным. И это более правильное мнение среди мнений ученых, так как есть доводы, указывающие на это.

Хадисы переданные от 'Аиши **«Нет молитвы при поданной еде, а также когда человек сдерживает две скверны»** и **«Если возвестили икъаму и подали ужин, то начните с ужина»**, а также другой хадис от Анаса: **«Если подали ужин, то начните с него, до того, как вы совершите молитву Магриб»**, а также те хадисы, которые пришли с подобным значением, указывают на то, что если подали еду, то начинают с нее. Так как если начать совершение молитвы при поданной еде, это будет отвлекать сердце, и сложно будет достичь смирения. Поэтому Сунной является начать именно с еды, а затем уже помолиться. Однако не допускается избирать себе это обычаем, отчего будет губить свою обязательную молитву. Но если совпало так, что подали еду, то начинают с нее, даже если при этом человек пропустит коллективную молитву.

В хадисе Анаса: **«Если подали ужин»**, то есть перед закатом солнца, **«то начните с него, до того, как вы совершите молитву Магриб»**. В хадисе 'Аиши:

«Нет молитвы при поданной еде, а также когда человек сдерживает две скверны», то есть моча и кал. Поэтому если человека что-то занимает, то он должен избавиться от этого, будь то малая или большая нужда. Так же и поданная еда, человек должен поесть сколько ему нужно, чтобы явиться на молитву со спокойным сердцем и совершить ее со смирением и присутствующим сердцем. Однако мусульманин не должен брать подобное в качестве привычки, то есть не просить жену подавать еду именно перед молитвой, так что он пропустит ее. Это не допускается, и за это человек заслуживает порицания. Однако если подали еду после азана ненамеренно, то начинают с нее.

Запрещено намеренно подавать еду с целью пропуска коллективной молитвы в мечети. И таким образом человек может начать оправдываться, что еду подали якобы ненамеренно.

В то время, как поступает так намеренно, прося, чтобы ему подали еду в это время, чтобы не идти на коллективную молитву. Подобный поступок порицаем, и является не дозволенным.

Глава 9. О достоинстве и обязательстве коллективной молитвы

62. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Коллективная молитва лучше, чем индивидуальная в двадцать семь раз».**
63. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Молитва мужчины в коллективе превосходит индивидуальную молитву, совершенную им в своем доме или на рынке, в двадцать пять раз. И если он совершит малое омовение наилучшим образом, затем выйдет по направлению к мечети, при этом ничто его не побуждало выйти, кроме молитвы, то за каждый шаг, который он будет делать, возвысится его степень и сотрется его прегрешение, а когда будет совершать молитву, то ангелы не будут переставать призывать на него благословение: “О Аллах, благослови его! О Аллах, прости ему! О Аллах, помилуй его!”, пока будет находиться в месте совершения его молитвы. И он не перестает находиться в своей молитве, пока ожидает наступления следующей молитвы».**
64. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, самой тяжелой молитвой для лицемеров являются молитва ‘Иша и Фаджр. Если бы знали они, какая в них содержится награда, то они являлись бы на нее даже ползком. И иной раз я задумываюсь о том, чтобы повелеть совершение молитвы, перед которой возвестили бы ик‘аму, затем повелеть человеку встать предводителем для людей в молитве, и отправиться с людьми, с которыми будут вязанки дров к тем, кто не является на коллективную молитву и сжечь их дома!».**

65. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что Пророк ﷺ сказал: **«Если жена кого-либо из вас попросит отправиться в мечеть, то пусть не запрещает ей».** Сказал Салим ибн ‘Абдуллах ибн ‘Умар: **«И тогда сказал Биляль ибн ‘Абдуллах, клянусь Аллахом, мы непременно будем запрещать им!».** Салим сказал: **«И подошел к нему ‘Абдуллах и начал ругать его так сильно, что я не слышал, чтобы он когда-либо ругался подобным образом, говоря: “Я передаю тебе от самого посланника Аллаха ﷺ, а ты после этого говоришь: “Клянусь Аллахом, мы непременно будем им запрещать”?!».**

В версии Муслима: **«Не запрещайте рабыням Аллаха посещать мечети Аллаха».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти хадисы связаны с коллективной молитвой, которая, наряду с упомянутым достоинством, является обязанностью для мужчины. Как-то раз пришел к Пророку ﷺ слепой человек Ибн Умм Мактум, который сказал: **«О посланник Аллаха! У меня нет поводыря, чтобы меня провожал в мечеть, есть ли у меня послабление молиться дома?».** Пророк ﷺ ответил ему: **«Слышишь ли ты призыв на молитву?»** Он сказал: **«Да».** Пророк ﷺ сказал: **«Так ответь же на него».** И если у слепого человека, у которого не было поводыря, чтобы водить его в мечеть, нету оправдания в оставлении коллективной молитвы, то тем более его нету у кого-то другого помимо него. Поэтому совершеннолетнему разумному мужчине является обязательным совершать пятикратную молитву в мечети вместе с мусульманами. И не дозволяется делать послабление в этом, ведь ее оставление из качеств лицемеров, как об этом сказал Аллах: **﴿Поистине, лицемеры пытаются обмануть Аллаха, но Он Сам обманывает их [в ответ], а если они встают на молитву, то встают лениво﴾**¹. Также сказал Пророк ﷺ: **«Поистине, самой тяжелой молитвой для лицемеров являются молитва ‘Иша и Фаджр. И если бы знали они, какая в них содержится награда, то они бы являлись на нее даже ползком».** Женщина также может молиться в мечети, если должным образом по-

¹ Сура «ан-Ниса», аят 142.

крыта и не умащается благовониями. Муж не должен запрещать ей, если она придерживается шариатского этикета, по причине хадиса от Пророка ﷺ: **«Не запрещайте рабыням Аллаха посещать мечети Аллаха...»**, и: **«Если жена кого-либо из вас просит отправиться в мечеть, то пусть не запрещает ей»**. Если она выходит достойным образом, не пользуясь благовониями, то не запрещается ей, даже если муж при этом недоволен, и это по причине двух упомянутых хадисов. Но если она будет молиться в своем доме, отдаляясь от причин искушения, то это лучше. По причине других слов Пророка ﷺ: **«Не запрещайте вашим женщинам посещение мечети, но их дома лучше для них»**. Что касается слов одного из сыновей Ибн ‘Умара: **«Клянусь Аллахом, мы непременно будем им запрещать»**, то он сказал их, исходя из иджитхада, опасаясь проявления женщинами попустительств. И не было у него цели противоречить Сунне, однако ‘Абдуллах ибн ‘Умар стал ругать его сильнейшим образом, да так что Салим ибн ‘Абдуллах сказал: **«Я не слышал, чтобы он когда-либо ругался подобным образом»**. Сказал Ибн ‘Умар: **«Я передаю тебе от самого Пророка ﷺ, а ты говоришь: “Клянусь Аллахом, мы непременно будем им запрещать”?!»**, в другой версии добавка: **«И ударил его в грудь»**. В хадисе довод на наказание, противоречащего Сунне своим мнением, а также на воспитание человеком своего сына, даже если он взрослый и говорит что-то не подобающее.

66. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: **«Я совершал добровольную молитву вместе с Пророком ﷺ: два рақ’ата до молитвы Зухр и два рақ’ата после нее; два рақ’ата после пятничной молитвы и два рақ’ата после Магриба, и два рақ’ата после ‘Иша»**.

В другой версии: **«Что касается добровольных молитв после молитвы Магриб, ‘Иша и в день пятницы, то он совершал их в своем доме»**.

67. Передается от ‘Аиши: **«Не был посланник Аллаха ﷺ более постоянен в добровольных молитвах, чем два рақ’ата перед молитвой Фаджр»**.

В версии Муслима: **«Два рак'ата перед молитвой Фаджр лучше, чем ближняя жизнь и все, что в ней».**

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с постоянно совершаемыми молитвами раватиб (добровольными). В хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Умара передается, что их десять, в частности, что до молитвы Зухр совершаются два рак'ата, однако ‘Аиша и Умм Хабиба запомнили четыре, шариатское правило гласит: Слова, запомнившего являются доводом против слов не запомнившего. Поэтому в вопросе количества молитв раватиб опираются именно на это, следовательно их общее количество, двенадцать рак'атов: четыре до молитвы Зухр, два после нее, два после молитвы Магриб, два после молитвы ‘Иша и два перед утренней молитвой.

‘Аиша говорила: *«Не был посланник Аллаха ﷺ более постоянен в добровольных молитвах, чем два рак'ата перед молитвой Фаджр»*, а также: **«Два рак'ата перед молитвой Фаджр лучше, чем ближняя жизнь и все, что в ней».** Поэтому Сунной для верующего является стремиться оберегать их совершение, как в путешествии, так и будучи оседлым, а если проспит эти два рак'ата, то пусть совершит их с обязательной молитвой вместе, после того, как проснется, так как Пророк ﷺ и его сподвижники, в одном из путешествий проспали молитву Фаджр и проснулись после восхода солнца. Тогда Пророк ﷺ повелел Билялю возвестить азан, затем встал и совершил два рак'ата добровольной молитвы, затем возвестили ик'аму, и он ﷺ совершил молитву Фаджр.

Сунной являются легкие два рак'ата, без их удлинения. Пророк ﷺ читал в этих добровольных рак'атах после суры аль-Фатиха суру аль-Кафирун и суру аль-Ихляс. Иногда он читал в первом рак'ате **«Скажите: мы уверовали в Аллаха и в то, что ниспослано нам»**¹, а во втором **«Скажи: о люди писания, давайте придем к единому слову между нами и вами»**². Пророк ﷺ совершал их в своем доме, и после этого лежал на правом боку, пока к нему не приходил зовущий на молитву.

¹ Сура «аль-Бакара», аят 136.

² Сура «Али ‘Имран», аят 64.

Глава 10. Об азане

68. Передается от Анаса ибн Малика: *«Билялю было велено возвещать азан по два раза, а икъаму по одному разу».*
69. Передается от Абу Джухайфы Вахба ибн 'Абдуллаха ас-Суваи: *«Я пришел к Пророку ﷺ, когда он находился в красной палатке из выделанной кожи».* Сказал Вахб: *«И вышел Биляль с водой для омовения, оставшейся после омовения Пророка ﷺ, и среди людей были те, кто брызгали воду и те, кто лил воду для получения благодати».* И сказал: *«И вышел Пророк ﷺ, на котором была красная хулля¹, и как будто я и сейчас смотрю на белизну его голеней».* И сказал: *«Затем Биляль совершил малое омовение и возвестил азан».* И сказал: *«Я следил за его ртом туда и сюда»,* указав направо и налево, *«Спешите на молитву! Спешите к спасению!».* Затем воткнули короткое копье, Пророк ﷺ подойдя, совершил молитвы Зухр и 'Аср по два ра'ата, и не переставал совершать их по два ра'ата, пока не вернулся в Медину».
70. Передается от 'Абдуллаха ибн 'Умара от Пророка ﷺ: *«Поистине, Биляль возвещает азан перед рассветом ночью, по-сему кушайте и пейте, пока не возвестит азан Ибн Умм Мактум».*
71. Передается от Абу Са'ида аль Худри: Сказал Пророк ﷺ: *«Когда вы слышите муаззина, то повторяйте то, что произносит он».*

• **'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с азаном. И достоверно установлено от Пророка ﷺ разные виды азана, но самый лучший это тот, который возвещал Биляль во время него ﷺ до тех пор, пока Аллах не упокоил его. И это тот самый азан, который известен среди людей сегодня. В нем 15 предложений:

¹ Хулля — любая одежда, состоящая из двух элементов, например, изар и накидка.

Аллах Велик, Аллах Велик!
Аллах Велик, Аллах Велик!
Я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха!
Я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха!
Я свидетельствую, что Мухаммад посланник Аллаха!
Я свидетельствую, что Мухаммад посланник Аллаха!
Спешите на молитву!
Спешите на молитву!
Спешите к спасению!
Спешите к спасению!
Аллах Велик, Аллах Велик!
Нет истинного божества, кроме Аллаха!

*[Аллаху акбар, Аллаху акбар!
Аллаху акбар, Аллаху акбар!
Ашхаду ан-ля иляха илля Ллах!
Ашхаду ан-ля иляха илля Ллах!
Ашхаду анна Мухаммадан расулю Ллах!
Ашхаду анна Мухаммадан расулю Ллах!
Хаййа 'аля с-сэля!
Хаййа 'аля с-сэля!
Хаййа 'аля ль-фалях!
Хаййа 'аля ль-фалях!
Аллаху акбар, Аллаху акбар!
Ля иляха илля Ллах!]*

Это тот азан, который возвещал Биляль во время Пророка ﷺ. В хадисе Анаса «Билялю было велено возвещать слова азана по два раза», то есть произносить по два предложения, кроме первых слов такбира, потому как достоверно установлено, что их четыре. А в азане перед утренней молитвой добавляется еще два предложения: «Молитва лучше, чем сон, молитва лучше, чем сон!» [Ас-сэляту хайрун мин ан-наум!]. Поэтому в утреннем азане 17 предложений. И лучше, если эти слова приходят именно в азане, который возвещается прямо при наступлении рассвета,

как это делал Ибн Умм Мактум. И этот азан называется первым по отношению к икъаме. А что касается азана, который читается в самом конце ночи, как это делал Биляль, то, по более правильному мнению, что в нем не произносятся слова «Молитва лучше, чем сон», и лучше, если они будут произноситься в азане, непосредственно при наступлении рассвета. И вот этот последний Азан, который возвещал Ибн Умм Мактум, — он и называется первым, потому что икъама считается вторым азаном.

И некоторые люди посчитали, что под первым азаном подразумевается тот, который читал Биляль. Однако подразумевается именно первый азан по отношению к икъаме. Потому что в достоверном хадисе передается, что Пророк ﷺ сказал: **«Между двумя азанами добровольная молитва»**, то есть между азаном и икъамой. Слова Анаса: *«...а икъаму по одному разу»*, то есть возвещать предложения икъамы по одному разу, кроме такбира, потому что они читаются по два раза, как на это приходит указание в хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда и в хадисе Биляля, что он говорил в начале икъамы: «Аллах Велик, Аллах Велик», а также в конце «Аллах Велик, Аллах Велик». За исключением этих выражений, все возвещается по одному разу. Также в икъаму добавляется выражение, произносимое два раза: «Наступает молитва!» [Къад къамати с-съалья]. Слова икъамы:

[Аллаху акбар, Аллаху акбар!]

Ашхаду ан-ля иляха илля Ллах!

Ашхаду анна Мухаммадан расулю Ллах!

Хаййа ‘аля с-съалья!

Хаййа ‘аля ль-фалях!

Къад къамати с-съалья!

Къад къамати с-съалья!

Аллаху акбар, Аллаху акбар!

Ля иляха илля Ллах!]

В хадисе Ибн ‘Умара передается, что Пророк ﷺ сказал: **«По истине Биляль возвещает азан перед рассветом ночью, посему кушайте и пейте, пока не возвестит азан Ибн Умм Мактум»**. Потому что Ибн Умм Мактум был слепым человеком и ему сообщали, что наступило утро, и он не провозглашал азан до тех

пор, пока ему не говорили: «Наступило утро». В хадисе Абу Са'ида передается от Пророка ﷺ: **«Когда вы слышите муаззина, то повторяйте за ним, а затем просите у Аллаха благословение для меня, потому что того, кто призовет на меня благословение один раз, Аллах благословит десять раз, затем просите у Аллаха для меня аль-Василя, ибо, поистине, это степень в Раю, которую займет только лишь один из числа рабов Аллаха, и я надеюсь оказаться им. И тому, кто попросит для меня аль-Василя, заступничество мое станет обязательным»**, то есть пусть верующий повторяет все то, что произносит муаззин, даже если это слова «Молитва лучше, чем сон». Исключение составляют слова «Спешите на молитву» и «Спешите к спасению», потому что во время этих слов муаззина, повторяющий произносит «Нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха» [Ля хауля уа ля куввата илля би-Ллях], так как это достоверно установлено от Пророка ﷺ. А когда возвешение азана заканчивается, то призывается благословение на Пророка ﷺ, а затем верующий произносит: «О Аллах! Господь этого совершенного призыва и предстоящей молитвы! Даруй Мухаммаду аль-Василя и высокое достоинство, и воскреси его в хвалимом месте, которое Ты обещал ему!» [Аллахумма, Рабба хазихи д-да'вати т-таммати уа с-сальяти ль-к'аима. Ати Мухаммадан аль-василята уа ль-фадыля. Уа б'ас-ху мак'аман махмудан, аллязи уа 'адтаху]

Это приводит аль-Бухари в своем достоверном сборнике.

Глава 11. Об обращении в сторону к'иблы¹

72. Передается от Ибн 'Умара, что «Пророк ﷺ совершал молитву на спине своего верхового животного по направлению, куда оно было направлено, делая знаки головой». И сам Ибн 'Умар поступал таким же образом.

В другой версии: «Совершал нечетную молитву витр на своем верблюде».

¹ То есть в сторону Ка'бы, в Мекке.

У Муслима: «За исключением того, что не совершал на нем предписанных молитв».

У аль-Бухари: «За исключением обязательных».

73. Передается от Ибн 'Умара: «Когда люди находились в мечети Куба, совершая утреннюю молитву, пришел к ним человек и сказал: "Поистине, этой ночью Пророку ﷺ был ниспослан аят Корана, в котором было велено обращаться в сторону Ка'бы, так обернитесь же к ней!». А их лица в это время были обращены в сторону Шама¹, и они сразу же обернулись по направлению к Ка'бе.
74. Передается от Анаса ибн Сирина: «Мы вышли встретить Анаса, когда он возвращался из Шама, встретив его, когда он был в 'Айн ат-Тамр. Я увидел, как он совершает молитву на осле, при этом его лицо было повернуто в сторону, то есть левее от кьиблы. И я спросил: "Я видел тебя молящимся не по направлению кьиблы?" Он ответил: "Если бы я не видел, что посланник Аллаха ﷺ поступает таким образом, я бы тоже так не делал».

• **'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с обращением в направлении кьиблы. Мусульманину обязательно, где бы он ни был, обращаться в своей молитве в сторону Ка'бы, и это одно из самых важных ее условий, по причине слов Всевышнего: **﴿И откуда бы ты ни вышел, обращай свое лицо по направлению к Запретной мечети. И где бы вы ни были, обращайтесь ваши лица в ее направлении﴾**². Исключение составляет молитва немощного, прикованного по направлению в другую сторону, или больного, который не может найти того, кто повернул бы его в сторону кьиблы, ведь Аллах сказал: **﴿Бойтесь Аллаха настолько, насколько вы можете﴾**³.

¹ То есть, в противоположную от Ка'бы сторону.

² Сура «аль-Бакара», аят 150.

³ Сура «ат-Тагъабун», аят 16.

Также и путешественник, если совершает добровольную молитву, то обращает лицо по направлению своей дороги, даже если не в сторону кьиблы, по причине хадиса Ибн ‘Умара, что *«Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву на спине своего верхового животного по направлению, куда оно было направлено, делая знаки головой»*, но все же лучше, если человек в молитве обращается в сторону кьиблы, так как Анас ибн Малик передавал, что, *«Если Пророк ﷺ путешествовал и хотел совершить добровольную молитву, то обращал свою верблюдицу в сторону кьиблы, произносил такбир, затем совершал молитву в том направлении, куда смотрело его верховое животное»*.

Что касается обязательных молитв, то если человек способен обратиться в сторону кьиблы, то не дозволено ему обращаться в какую-либо другую сторону, будь он оседлым или путешественником. Но если он находится на корабле, самолете и т. п., то обязательно ему проявлять богобоязненность и усердие в поиске кьиблы, насколько это возможно. А в самой молитве поворачиваться вместе с отклонением самого судна, если ему кажется, что направление кьиблы отклонилось, и это не вредит его молитве, ведь Аллах сказал: *«Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения»*¹, *«И не сделал Он для вас в религии сложности»*², *«Бойтесь Аллаха настолько, насколько вы можете»*³. Также Пророк ﷺ сказал: *«Из того, что я повелел вам, — совершайте настолько, насколько можете»*.

Глава 12. О рядах

75. Передается от Анаса ибн Малика: Сказал посланник Аллаха ﷺ: ***«Выравнивайте ваши ряды, ведь, поистине, выравнивание рядов из совершенства молитвы!»***.

¹ Сура «аль-Бакара», аят 185.

² Сура «аль-Хадж», аят 78.

³ Сура «ат-Тагъабун», аят 16.

76. Передается от Ну'мана ибн Башира: «Я слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил: **“Либо вы непременно будете выравнивать ваши ряды, либо Аллах непременно изменит ваши лица”**».

В версии Муслима: «Посланник Аллаха ﷺ выравнивал наши ряды настолько тщательно, как будто выравнивал стрелы, и поступал так до тех пор, пока мы не поняли, чего он желает от нас. Затем в один из дней он вышел и встал для того, чтобы произнести такбир, как вдруг увидел некоего человека, выпячивавшего свою грудь, и сказал: **“О рабы Аллаха! Либо вы непременно будете выравнивать ваши ряды, либо Аллах непременно изменит ваши лица”**».

77. Передается от Исхака ибн 'Абдуллаха ибн Абу Тальхи от Анаса ибн Малика о том, что его бабушка Муляйка позвала посланника Аллаха ﷺ на угощение, которое она приготовила для него. Он отведал его, а затем сказал: **«Вставайте, я совершу для вас молитву»**. Сказал Анас: **«И я встал на циновку, почерневшую от долгого использования, которая у нас была. Я побрызгал на нее водой, после чего на нее встал посланник Аллаха ﷺ, я и сирота образовали ряд позади него, а бабушка позади нас, и он совершил для нас два рак'ата молитвы, а затем удалился»**.

В версии Муслима: «Посланник Аллаха ﷺ помолился вместе с Анасом и его матерью, (или: его тетушкой)», и сказал Анас: «Он поставил меня справа от себя, а женщину поставил позади нас».

Сирота — это Думайра, дедушка Хусейна ибн 'Абдуллаха ибн Думайры.

78. Передается от Ибн 'Аббаса: **«Когда я ночевал у моей тетушки по матери Маймуны, Пророк ﷺ встал для совершения ночной добровольной молитвы, и я встал слева от него, но он взял меня за голову и поставил справа от себя»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с выравниванием рядов, и они

указывают на то, что молящимся обязательно выравнивать ряды и заполнять пустые места так, чтобы люди вставали близко друг от друга, соединяя ступню к ступне, без того, чтобы причинять кому-то неудобство. Также и имаму обязательно оповещать людей об этом и повелевать, чтобы ряды были выровненными и плотными, руководствуясь в этом действиями Пророка ﷺ. В хадисе Анаса Посланник ﷺ сказал: **«Выравнивайте ваши ряды, ибо, поистине, выравнивание рядов из совершенства молитвы!»**. А в хадисе Ну‘мана ибн Башира: *«Он ﷺ выравнивал наши ряды настолько тщательно, как будто выравнивал стрелы»*, то есть во время их подготовки для стрельбы, когда их заостряют и выравнивают. Смысл этого в том, что Пророк тщательно выравнивал ряды, подобно тому, как он делал ровной палочку для стрел, потому что он придавал этому большое значение.

И Ну‘ман ибн Башир говорил: *«И поступал так до тех пор, пока мы не поняли, чего он желает от нас. Затем в один из дней он вышел и встал для того, чтобы произнести такбир, как вдруг увидел человека, выпячивавшего свою грудь, и сказал: “О рабы Аллаха! Либо вы непременно будете выравнивать ваши ряды, либо Аллах непременно изменит ваши лица”»*, то есть появится между вами вражда, ненависть и разногласие.

Во втором хадисе: Анас рассказал, что посланник Аллаха ﷺ навестил дом Абу Тальхи днем и совершил молитву духа, при этом Анас и сирота встали позади него, а Умм Сулейм встала позади них. Это указывает на то, что не запрещается женщине вставать позади мужчин, даже если она одна в ряду, и не должна она вставать в один ряд вместе с мужчинами. Даже если с женщиной молится его жена, то она все равно встает позади него, а не рядом с ним. То же самое касается отца, брата и других мужчин из числа ближайших родственников, ведь посланник Аллаха ﷺ поставил Умм Сулейм позади них, а не вместе с ее сыновьями. Анас был ее сыном, а Думаира — сын ее сына, который был сиротой. И это все указывает на то, что в молитве женщина встает позади мужчин, даже если с ней нет другой женщины.

В хадисе Ибн ‘Аббаса, указание на дозволенность совершения молитвы вдвоем или женщиной и женщиной вместе, будь то это обязательная молитва или добровольная, так как Ибн ‘Аббас встал от Пророка ﷺ слева в ночной добровольной молитве.

Ибн ‘Аббас ночевал у Маймуны, своей тетушки по матери, и когда Посланник ﷺ встал совершать ночную молитву, то Ибн ‘Аббас встал, совершил малое омовение и встал вместе с ним в один ряд с левой стороны. В то время он еще не достиг совершеннолетия, ему было десять лет.

Пророк потянул его ﷺ и поставил с правой стороны от себя, и продолжил совершать молитву. Здесь указание на то, что если к имаму присоединяется в молитве только один человек, то он встает справа от имама, а не слева. И также: если он все-таки встанет слева от него, то имаму следует потянуть его и поставить справа от себя. Молитва при этом будет действительна и не прервется, ибо Пророк ﷺ потянул его, когда Ибн ‘Аббас был уже в молитве. Здесь также указание на то, что даже если бы он совершил ее будучи слева, то его молитва была бы действительна, хоть и противоречила бы шариатскому установлению о том, что человек должен вставать справа от имама, если он один. В хадисе также указание на то, что молитва в составе двух человек — это уже коллективная молитва. Если же их больше двух, то Сунной для молящихся является вставать позади имама.

Глава 13. О предводительстве в молитве

79. Передается от Абу Хурайры, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Неужели не боится тот, кто поднимает свою голову прежде имама, что Аллах превратит его голову в ослиную?»** Или же: **«Превратит его внешность в ослиную?»**.

- **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Этот хадис связан с предводительством в молитве. В нем указание на запретность опережения имама, так как это делает молитву недействительной, а одновременное совершение действий молитвы вместе с имамом является нежелательным, хоть молитва и действительна. Более того, некоторые ученые говорили о запретности одновременных с имамом действий, по причи-

не явных хадисов. Поэтому молящемуся обязательно действовать размеренно и ждать до тех пор, пока не прервется произношение слов имама. Не делать с ним одновременно и не опережать, однако делать после него, так как в этом и состоит Сунна — повторять за имамом после того, как он завершает произносить слова.

80. Передается от Абу Хурайры, от Пророка ﷺ, который сказал: **«Поистине, имам назначается, чтобы им руководствовались, поэтому не противоречьте ему: если он произносит такбир, то и вы произносите такбир, если он совершает поясной поклон, то и вы совершайте поясной поклон, если он скажет “Услышал Аллах того, кто его восхвалил”, то и вы скажите: “О Аллах, наш Господь, и тебе вся хвала!”, если он совершает земной поклон, то и вы совершайте земной поклон, а если он молится сидя, то и вы молитесь сидя».**
81. Передается от ‘Аиши: Как-то раз посланник Аллаха ﷺ, пребывая в своей болезни, совершал молитву в своем доме, при этом молился сидя, а позади него люди молились стоя, и он указал им: «Садитесь». И когда он ﷺ окончил, сказал: **«Поистине, имам назначен, чтобы им руководствовались: если он совершает поясной поклон, то и вы совершайте поясной поклон, если он выпрямился, то и вы выпрямляйтесь, а если он скажет: “Услышал Аллах того, кто Его восхвалил”, то вы скажите: “О наш Господь, и Тебе вся хвала”. А если он молится сидя, то и вы молитесь сидя».**
82. Передается от ‘Абдуллаха ибн Язида, который сказал, рассказал мне аль-Бара, а он не является лжецом: **«После того как посланник Аллаха ﷺ говорил, “Услышал Аллах того, кто Его восхвалил”, то никто из нас не склонял свою спину до тех пор, пока он ﷺ не оказывался в земном поклоне, а после этого мы совершали земной поклон после него».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти три хадиса указывают на обязанность следования за имамом, и в хадисе: **«то и вы произнесите такбир»**, **«то и вы**

совершите поясной поклон», указание на неразрывное следование, но человек не должен совершать поясной поклон, пока имам полностью не закончит произношение такбира, и не должен подниматься, пока имам не закончит произношение *«Услышал Аллах того, кто его восхвалил»*, не должен совершать земной поклон, пока имам не завершит произношение такбира, а затем повторяет за ним. Таким образом, человек не должен опережать имама в его действиях и не совершать с ним одновременно, однако должен неотрывно следовать за имамом. Если молящийся ненадолго отстанет от своего имама, как это случается с некоторыми людьми по причине веса, возраста, болезни или тому подобного, то это не вредит молитве. Однако он должен стремиться к неотрывному следованию и не задерживаться, так как Сунной является неотступно следовать за имамом, без того, чтобы делать с ним одновременно и не опережая. Но даже если молящийся и отстанет немного, то это не повредит. Его слова: **«а если он молится сидя, то и вы молитесь сидя»** являются указанием на то, что за сидящим имамом предпочтительней молиться сидя, но если они будут молиться стоя, то это также дозволено.

83. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«Если имам произносит “Амин!”, то и вы произносите “Амин!”, ибо, поистине, тому, чье произношение “Амин” совпадет с произношением ангелов, будут прощены прежние грехи».**

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Абу Хурайра, также передавал о том, что когда Пророк ﷺ прочитывал мать Корана, суру «аль-Фатиха», то повышал свой голос в произношении слова «Амин!», поэтому в молитве, читаемой вслух, Сунной является вслух произносить «Амин!», повышая голос, и после того, как имам прочитает суру «аль-Фатиха», одновременно с ним слово «Амин!» вслух произносят и молящиеся. Ведь в другой версии хадиса Абу Хурайры он передал, что Пророк ﷺ сказал: **«Когда имам произнесет ﴿...а не тех, на кого пал гнев и не заблудших﴾¹, то вы произнесите: “Амин!”, ибо,**

¹ Сура «аль-Фатиха», аят 7.

поистине, тому, чьи слова совпадут со словами ангелов, будут прощены прежние грехи».

84. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас совершает молитву для людей в качестве имама, то пусть облегчает ее, ибо, поистине, среди них слабый, больной и те, у кого [неотложные] дела, а если кто-либо из вас совершает молитву для себя, то пусть удлиняет, как пожелает».**
85. Передается от Абу Мас'уда аль-Ансари аль-Бадри: «Как-то раз к Пророку ﷺ пришел человек и сказал: “Поистине, я не прихожу на утреннюю молитву из-за того, что такой-то удлиняет ее для нас”, и сказал Абу Мас'уд: “И я не видел Пророка ﷺ более разгневанным в своем увещевании, чем в этот раз. Он сказал: **«О люди! Поистине, есть среди вас отталкивающие! Поэтому кто бы из вас не руководил людьми в молитве, пусть облегчает, ибо, поистине, позади него старец и маленький, и те, у кого [неотложные] дела!»**».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** В этих двух хадисах указание на то, что имамам мечетей необходимо проявлять мягкость по отношению к людям, не отягчать им, беря пример с Пророка ﷺ, чья молитва была средней по продолжительности, ведь она не была очень длинной, причиняющей неудобства людям. Поэтому имамы также должны руководствоваться этим, чтобы не оттолкнуть людей и не побудить к оставлению молитвы в коллективе. Ибо если имам будет совершать среднюю молитву по времени, в которой не будет затруднения для людей, то люди будут стремиться к общей молитве и постоянству совершения ее в мечети.

Глава 14. Об описании молитвы посланника Аллаха ﷺ

86. Передается от Абу Хурайры: «После того как Пророк ﷺ произносил такбир в молитве¹, он ненадолго замолкал, после чего начинал читать Коран. Я спросил: “О посланник Аллаха, да будут мои отец и мать выкупом за тебя, скажи, что ты произносишь про себя между такбиром и чтением Корана?” Он сказал: **“Я говорю: О Аллах, отдали меня от моих грехов, подобно тому, как Ты отдалил восток от запада. О Аллах, очисти меня от грехов, как очищается белая одежда от грязи. О Аллах, омой меня от моих грехов водой, снегом и градом”**».
87. Передается от ‘Аиши: «Посланник Аллаха ﷺ начинал молитву с такбира и чтения **﴿Вся хвала Аллаху Господу миров...﴾**². Когда он ﷺ совершал поясной поклон, то не держал голову слишком высоко, а также не опускал слишком низко, однако держал ее между этим. Когда выпрямлялся из поясного поклона, то не склонялся в земном поклоне, до тех пор, пока не успокаивался полностью. А когда поднимался из земного поклона, то не совершал еще один земной поклон до тех пор, пока не фиксировался выпрямившись сидя. И произносил после каждых двух ра‘атов приветствия³, садясь на свою левую ступню, а правую ступню ставил горизонтально⁴. Также запрещал сидение шайтана, и запрещал прислонять свои запястья к зем-

¹ Слова «Аллаху акбар!» — Аллах Самый великий.

² Сура «аль-Фатиха».

³ Тахият (приветствие) или ташаххуд (произнесение двух свидетельств).

⁴ Такое сидение называется «муфтаришан» от слова «ифтираш» (расстилание). Т.е. оба колена и внешняя сторона левой ступни прислоняется к полу, в то время как внутренняя прислоняется к ягодицам, а правая ступня горизонтально приставляется сбоку, при этом ее пальцы обращены в сторону кьиблы.

ле, подобно тому, как это делает дикий зверь. А заканчивал молитву таслимом¹».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти два почетных хадиса связаны с описанием особенностей пророческой молитвы ﷺ. На этот счет передается много хадисов, некоторые из которых автор упомянул в этой главе.

Верующему надлежит руководствоваться Сунной (действиями и словами) Пророка ﷺ, как в молитве, так и в прочих делах, и сказал Всевышний Аллах: **«Был для вас в посланнике Аллаха прекрасный пример»**². Также посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Молитесь так же, как вы видели молящимся меня»**. Поэтому ученые выделили отдельную главу в разъяснении образа пророческой молитвы ﷺ для того, чтобы верующие брали с него пример, на основе знаний.

Из этих действий — вступление в молитву. Когда посланник Аллаха ﷺ начинал молиться, то произносил вступительный такбир, как для обязательной, так и для добровольной молитвы. В другом хадисе передается: **«Ключ молитвы — омовение, ее начало — такбир, ее завершение — таслим»**. Ключом молитвы является ритуальное очищение, началом ее является такбир, посредством чего становятся запрещенными иные действия кроме молитвы, а то, посредством чего человек выходит из молитвы и ему становятся дозволены другие действия — это таслим. Поэтому в хадисе ‘Аиши приводится, что он ﷺ начинал молитву с такбира, а затем читал вступительную мольбу³.

Абу Хурайра спросил Пророка ﷺ: **«Что ты произносишь про себя между такбиром и чтением Корана?»**, что говорит о том, что он ﷺ начинал с такбира, как на это указывает хадис ‘Аиши и другие, а затем говорил: **«О Аллах, отдали меня от моих грехов, подобно тому, как Ты отдалил восток от запада. О Аллах, очисти меня от моих грехов, как очищается белая оде-**

¹ Таслим — приходит в различных видах, самый распространенный из которых — произношение слов «Ас-саляму алейкум уа рахмату Ллах» в обе стороны от себя.

² Сура «аль-Ахзаб», аят 21.

³ В русской терминологии зачастую используется термин «Дуа аль-истифтах».

жда от грязи. О Аллах, омой меня от моих грехов водой, снегом и градом». [Аллахумма, ба'ид байни уа байна хатайай ка-ма ба'адта байна аль-маширик уа ль-магриб. Аллахумма нахкзйини мин хатайайа ка-ма йунахкзъа ас-саубу мин ад-данас. Аллахумма игъсиль-ни мин хатайайа би ма, уа с-сальдж, уа ль-барад]. Это один из самых достоверных видов мольбы от Пророка ﷺ в обязательной молитве.

Однако самой достоверной является вступительная мольба ночной добровольной молитвы, в хадисе Ибн 'Аббаса, которая приводится в двух достоверных сборниках: **«О Аллах, Тебе хвала! Ты Тот, Кто поддерживает небеса, землю и тех, кто в них находится, Тебе вся хвала! Ты Владыка небес и земли и того, что в них находится, Тебе вся хвала! Ты Свет небес и земли и того, что в них находится, Тебе вся хвала! Ты — есть Истина и Твое обещание — есть истина, Твое слово — есть истина, встреча с Тобой — истина, Рай — истина, Ад — истина, Судный час — истина, пророки — истина, Мухаммад — истина! О Аллах, Тебе я покорился и в Тебя уверовал, на Тебя уповаю, Тебе каюсь, ради Тебя препираюсь и к Тебе на суд обращаюсь! Прости же мне то, что я делал и то, что стану делать; и то, что делал в тайне и то, что делал явно; и то, что Ты Сам лучше знаешь, чем я. Ты выдвигающий вперед, и Ты отодвигающий назад, и нет истинного бога, кроме Тебя!».** [Аллахумма ля-ка ль-хамд. Анта каййуму с-самавати уа ль-ард уа ман фи-хинн уа ля-ка ль-хамд. Анта малику с-самавати уа ль-ард уа ман фи-хинн уа ля-ка ль-хамд. Анта нуру с-самавати уа ль-ард уа ман фи-хинн уа ля-ка ль-хамд. Анта ль-хакк, уа лика-у-ка хакк, уа ль-джаннату ль-хакк, уа н-нару хакк, уа с-са'ату хакк, уа н-набиййуна хакк, уа Мухаммадун хакк. Аллахумма ля-ка аслямту, уа би-кя аманту, уа 'аляйка тауаккальту, уа илейка анабту, уа би-ка хасамту, уа илейка хакамту, фазфир-ли ма кзаддамту уа ма аххарту, уа ма асрарту, уа ма а'лянту, уа ма анта а'ляму би-хи мин-ни. Анта ль-мукзаддиму уа анта ли-муаххъиру, ля иляха илля Анта].

И также есть несколько других достоверных вступительных мольб для верующих мужчин и женщин, которые руководствуются путем Пророка ﷺ, ведь он сказал: **«Молитесь так же, как вы видели молящимся меня».**

Также достоверно передаются и другие хадисы с вступительными мольбами, среди которых хадисы ‘Умара, Абу Са‘ида, ‘Аиши, и также других, что он ﷺ говорил, **«Пречист Ты о Алла-лах, хвала Тебе, благодатно Имя Твое и высоко величие Твое, и нет истинного божества кроме Тебя»**. [Субхана-ка Ллахумма уа би-хамдик. Табарака смука уа та‘аля джаддук. Уа ля иляха г‘ай-рук]. И это мольба передается в различных хадисах, от разных сподвижников, и является самой короткой и легко запоминающейся. А смысл ее слов: **«Пречист Ты, о Аллах и хвала Тебе»**, то есть я очищаю Тебя от всего того, что Тебе не подобает, от любого недостатка или порока, и воздаю тебе хвалу. **«Благодатно Имя Твое»**, то есть Твоя благодать достигает абсолютного совершенства, а при упоминания Твоего Имени, она ниспосылается. Ведь любая благодать исходит только лишь от Него, благодатен Аллах, Господь миров. **«И высоко величие Твое»**, потому что Все-вышний Аллах не рождал и не был рожден, нет у Него ни отца, ни деда, и, поистине, Он велик. **«И нет истинного божества кроме Тебя»**, то есть кого-либо, кому можно было бы поклоняться по праву. **«Нет божества»**, то есть нет того, кому можно поклоняться по праву, кроме Тебя. Все остальные многочисленные божества, коим поклоняются помимо Всевышнего Аллаха, что является запрещенным, являются ложными божествами (идолы, деревья, мертвые, джинны и тому подобные), истинный Бог, заслуживающий поклонения — только единственный Аллах, Господь небес и земли, Властелин каждой вещи. Сказал Аллах: ﴿ **Это потому, что Аллах — Истина, а то, к чему они призывают помимо Него — ложь** ﴾¹.

Существуют и другие мольбы в начале молитвы, среди которых есть те, которые Пророк ﷺ произносил в ночной молитве, но их можно использовать также и в дневных обязательных и добровольных молитвах. Например, в хадисе ‘Аиши, который передает Муслим, в своем «Сахихе», она рассказывала, что он ﷺ читал следующую мольбу ночью: **«О Аллах, Господь Джибриля, Микаиля и Исрафиля! Творец небес и земли, Знающий явное и скрытое! Ты рассудишь между Твоими рабами в том, в чем они разногласили! Приведи же нас по Твоему дозволению к ис-**

¹ Сура «аль-Хадж», аят 62.

тине в том, в чем разногласят. Поистине, Ты ведешь прямым путем, кого пожелаешь!». [Аллахумма, Рабба Джибриля уа Мика-иля уа Исрафилъ. Фатыра с-самавати уа ль-ард. ‘Алима ль-гъайби уа-ш-шахада. Анта тахкуму байна ‘ибадиля фи-ма кяну фи-хи йах-талифун. Ихди-на ли-ма-хтулифа фи-хи мин аль-хаккы би-изник. Инна-кя тахди ман таща-у иля съиратъи ль-мустакъим]. Это великая мольба, которую Пророк ﷺ произносил при выстаивании ночной молитвы, но ее можно использовать также и в дневных молитвах, так как шариатские установления молитвы охватывает собой как ночь, так и день. И какую бы из достоверных вступительных мольб верующий не выбрал, это будет соответствовать Сунне, однако, как упоминалось ранее, самой достоверной мольбой, которую Пророк ﷺ читал в обязательной молитве является та, которая передается со слов Абу Хурайры: **«О Аллах, отдали меня от моих грехов, как Ты отдалил восток от запада...»**, тем самым человек просит своего Господа, чтобы Он очистил его от грехов различными видами очищения и отдалил его от грехов на самое далекое расстояние, ибо зло их велико, и грехи являются причиной убытка, недостатка и гибели в ближней и последней жизнях, поэтому он ﷺ просил своего Господа, чтобы Он отдалил его от грехов и очистил от них.

Во втором хадисе: хадисе ‘Аиши, она рассказала, что Пророк ﷺ начинал молитву с такбира и чтения **«Вся хвала Аллаху Господу миров...»**. Этот хадис передал Муслим в своем «Сахихе», и здесь автор составитель немного отошел от поставленного условия, чтобы на достоверности хадиса сошлись оба имама (аль-Бухари и Муслим). Он ﷺ предварял молитву такбиром (Аллаху акбар), как об этом упоминалось ранее. Это самое первое действие в молитве, без которого она не будет считаться начатой. Человек должен встать по направлению к къибле, то есть к Ка’бе, вознамериться сердцем на совершение молитвы, поднять руки и произнести «Аллаху акбар!». Однажды Пророк ﷺ сказал плохо помолившемуся человеку: **«Если ты встаешь на молитву, то произнеси такбир»**, ибо это самое первое действие, с которого начинается молитва, при этом обязательно встать по направлению к къибле, иметь намерение и ритуальное очищение. Как передается в достоверном хадисе: **«Если ты хочешь встать на свою молитву, то наилучшим образом совер-**

иши малое омовение, затем обратись в сторону къиблы, затем произнеси такбир, а затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана». Так он ﷺ начинал молитву с такбира, затем читал суру «аль-Фатиха», что является указанием на то, что вступительная мольба читается про себя, как и мольба о защите Аллаха от шайтана¹ читается про себя [а'узу би-Ляхи мин аш-шайтани р-раджим] и упоминание имени Аллаха² [бисми Ляхи р-Рахмани р-Рахим], поэтому 'Аиша сказала: «Пророк ﷺ начинал молитву с такбира и слов **«Вся хвала Аллаху, Господу миров»**» вслух, а вступительную мольбу, исти'азу и басмалу про себя.

Когда он ﷺ совершал поясной поклон, то «не держал голову слишком высоко, а также не опускал ее слишком низко, однако держал ее между этим», так, что его спина была на уровне с головой. Поэтому неправильным является задирать голову слишком высоко или опускать слишком низко, необходимо придерживать среднего положения, на уровне со спиной, — и это является Сунной, и в поясном поклоне он ﷺ говорил: **«Пречист мой Великий Господь! Пречист мой Великий Господь!»** [Субхана Раббийа ль-'аззим, субхана Раббийа ль-'аззим!] или **«Пречист Ты о Аллахах, наш Господь и вся хвала Тебе. О Аллах, прости меня!»** [Субхана-ка Ллахумма, Рабба-на уа би-хамдик. Аллахумма гъфир-ли!]. Эти слова произносятся стоя в поясном поклоне. И обязательно произнести хотя бы один раз **«Пречист мой Великий Господь»**, остальные разы являются Сунной муаккъада. И так же желательно произносить слова **«Пречистый, Святой, Господь ангелов и Духа»**³ [Суббухун Куддусун, Раббу ль-маляикати уа-ррух], **«Пречист Обладатель могущества, владычества, наивысшего положения и величия»** [Субхана зи ль-джабарути уа ль-малякути, уа ль-кибриа-и уа ль-'азама]. После того как, сохраняя смирение и размеренность в поясном поклоне, верующий произнесет те из поминаний, что ему облегчены, необходимо выпрямиться, чтобы каждый позвонок возвратился на свое исходное место, говоря при этом **«Услышал Аллах того, кто его восхвалил»** [Сами'а Ллаху ли-ман хамидах] — эти слова произносит имам в общей молитве, а также совершающий молитву в одиночестве. Что каса-

¹ Исти'аза

² Басмала

³ Ангела Джibriля, мир ему.

ется молящихся позади имама, они говорят, услышав эти слова при выпрямлении: **«О наш господь, и Тебе вся хвала!»** [Рабба-на уа ля-ка ль-хамд], а после выпрямления: **«Пусть [эта хвала] наполнит собой небеса, землю, то, что находится между ними, и все, что Тебе еще будет угодно!»** [Миль-а с-самавати, уа миль-а ль-ард, уа миль-а ма байна-хума, уа миль-а ма щизта мин щай-ин ба'д]. И лучше, если человек скажет после выпрямления: **«О наш господь, Тебе вся хвала! Хвала многочисленная, благая, благодатная»** [Рабба-на уа ля-ка-ль-хамд, хамдан касиран мубаракан фи-х], затем добавит: **«И пусть [эта хвала] наполнит собой небеса, землю...»** и т. д., но обязательным является произнести хотя бы один раз **«О наш Господь, Тебе вся хвала»** [Рабба-на уа ля-ка ль-хамд] или **«О Аллах, наш Господь, Тебе вся хвала»** [Аллахумма, рабба-на уа ля-ка ль-хамд], все остальное является желательным и совершенным.

Если человек добавит: **«Чтобы ни сказал раб Твой, а все мы Твои рабы, Только Ты достоин восхваления и прославления. О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил. И не поможет обладателю богатства его богатство»** [Ахля с-сана-и уа ль-маджд, ахакку ма к'залья ль-'абд, уа куллю-на ля-кя 'абд. Аллахумма, ля мани'а ли-ма а'тайт, уа ля му'тыйа ли-ма мана'т. Уа ля йанфа'у за ль-джадди мин-кя ль-джадд], то это будет полноценнее, подобно тому, как делал Пророк ﷺ.

Его ﷺ земной поклон был соразмерным¹, спокойным, где каждый позвонок был на своем месте, и он ﷺ повторял: **«Пречист мой Всевышний Господь!»** [Субхана Раббийа ль-а'ля], обязательно произнести их хотя бы раз, а все последующие разы являются желательными. Также можно добавить: **«О Аллах Пречист Ты, Господь наш, Тебе вся хвала! О Аллах, прости мне!»** [Субхана-кя Ллахумма, Рабба-на, уа би-хамдик, Аллахумма г'зфир-ли], **«Пречистый, Святой, Господь ангелов и Духа»** [Суббухун Куддусун, Раббу ль-маля-икати уа ррух], **«Пречист Обладатель могущества, владычества, высокого положения и величия»** [Субхана зи

¹ Соразмерный земной поклон — это когда тело принимает среднее положение между двумя крайностями: первая — когда руки, ноги и живот плотно прижаты друг к другу, вторая — когда тело слишком вытянуто вперед, а живот сильно отдален от бедер. Обе эти крайности противоречат Сунне.

ль-джабарути уа ль-малякути, уа ль-кибрия-и уа ль-‘азама], и другие поминания Аллаха в земном поклоне, которые облегчены. Среди них слова Пророка ﷺ: **«О Аллах, прости мои грехи: малые и великие, первые и последние, явные и тайные»** [Аллахум-ма гъфир-ли занби кулли-х: дикка-х, уа джилля-х, уа аууаля-х, уа ахира-х, уа алянията-х, уа сирра-х].

Пророк ﷺ говорил: **«Наиболее близким к своему Господу раб находится в земном поклоне, так обращайтесь же побольше с мольбами!»,** и: **«Что касается поясного поклона, то возвеличивайте в нем Аллаха, а что касается земного поклона, то упорствуйте в мольбах, ибо вы будете заслуживать ответа»,** то есть будете достойны того, чтобы вам было отвечено.

Когда Пророк ﷺ выпрямлялся из первого земного поклона, то садился, и расправлял тело не спеша, подобно тому, как не спешил после поясного поклона. В промежутке между двумя земными поклонами сидя выпрямлялся, простирая под собой левую ступню, садясь на нее, приставляя правую ступню вертикально сбоку¹, не проявляя спешки.

«А после каждых двух рак‘атов он ﷺ садился для приветствия [тахият]», если это обязательная молитва, то после прочтения приветствия нужно встать на третий рак‘ат, и это относится к трех-рак‘атной молитве — Магриб и к четырех-рак‘атным — Зухр, ‘Аср и ‘Иша. У этих четырех молитв два ташаххуда² — после двух рак‘атов первый, и в конце молитвы второй.

После каждых двух рак‘атов человек садится и произносит приветствие тахият, и лучше если он в первом ташаххуде также призовет благословение на Пророка ﷺ, а затем поднимется на третий рак‘ат, и когда встанет, то поднимет руки точно так же, как в начале молитвы, при вступительном такбире, на уровень плеч или ушей. Также их узаконено поднимать перед склонением в поясном поклоне и после выпрямления из него.

Если совершается добровольная молитва, то после каждых двух рак‘атов произносится таслим. Как приводится в хадисе: **«Ночная [добровольная] молитва по два, по два рак‘ата»,** а в другой версии: **«Ночная и дневная [добровольная] молитва по два,**

¹ Как упоминалось ранее, такой вид сидения называется «муфтаришан».

² Произнесения слов двух свидетельств.

по два рақ'ата», поэтому лучше произносить таслим после каждых двух рақ'атов, и не совершать добровольную молитву, к примеру, в четыре рақ'ата и два ташаххуда. Но если это нечетная молитва втроем или пятью рақ'атами подряд, без остановки на таслим после двух рақ'атов, то в этом нет запрета. Но лучше каждые два рақ'ата завершать таслимом, как приводится в хадисе: **«Ночная [добровольная] молитва по два, по два рақ'ата»** приходит указание в значении повеления. С добавкой в сборниках хадисов Сунан¹ **«...и дневная молитва»**, которая является достоверной. Значит Сунна заключается в том, чтобы совершать по два рақ'ата, как дневную, так и ночную добровольную молитвы.

В промежутке между двумя земными поклонами и во время первого ташаххуда Пророк ﷺ усаживался в позу «муфтарышан»², на левую ступню, приставляя вертикально правую. А во время чтения последнего ташаххуда, садился в позу «мута-варикан»³, просовывая левую ступню под правую голень, сидя при этом на ягодице, как это достоверно передается в хадисе Абу Хумейда, приводимом в двух «Сахихах».

Во время каждого сидения руки возлагаются на бедра или колени, а пальцы правой руки Пророк ﷺ сжимал в кулак и указывал указательным пальцем. Либо загибал мизинец и безымянный палец, а средним и большим пальцем образовывал кольцо, при этом указывая указательным пальцем. И это достоверная Сунна Пророка ﷺ.

Также он ﷺ запрещал «сидение шайтана» (аль-икъа'а⁴), подобно сидению собаки, сидя на ягодицах, вертикально ставя пе-

¹ Сунан — общее название четырех сборников хадисов «Сунан» Аби Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджа, — все они, наряду с двумя «Сахихами» аль-Бухари и Муслима составляют «Шесть книг» пророческих хадисов (Кутубу ситта).

² От слова «ифтарыш» — расстилание, простирая по земле свою левую ступню и садясь на нее ягодицей.

³ От слова «варк» или «варик» — бедро, то есть сидел на левом бедре, подсовывая левую ступню под голень правой ноги.

⁴ Есть два вида сидения «икъа'а». Первый вид, запретный, — «сидение шайтана» или «сидение собаки». Второй вид, узаконенный Шариатом, когда человек опирается на колени и сидит ягодицами на пятках, а пальцы ног при этом направлены в сторону к'иблы. Таким видом сидения иногда можно садиться между двумя земными поклонами.

ред собой голени, так что колени находятся на уровне его груди, при этом опираясь на свои руки. Это и есть «сидение шайтана» или «сидение дикого зверя», и это запретное сидение.

И в конце молитвы он ﷺ произносил таслим [Ас-саляму ‘алейкум ва рахмату Ллах] в правую, а затем в левую стороны, **«Ключ молитвы — омовение, начало ее — такбир, завершение ее — таслим»**, такова шариатская молитва от начала до конца.

88. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Пророк ﷺ поднимал руки на уровень плеч, когда начинал молитву и когда произносил такбир для поясного поклона, а также поднимал их, когда выпрямлялся из поясного поклона, произнося: **“Услышал Аллах того, кто Его восхвалил, Господь наш и Тебе вся хвала”**. И не делал так в земном поклоне»*.
89. Передается от Ибн ‘Аббаса: Сказал Пророк ﷺ: *«Мне было велено совершать земной поклон на семь костей: на лоб, [и указал своей рукой на свой нос], на обе руки, на оба колена и пальцы стоп»*.
90. Передается от Абу Хурайры: *«Когда Пророк ﷺ вставал на молитву, то произносил такбир, затем произносил его, когда хотел склониться в поясном поклоне, затем говорил: **“Услышал Аллах того, кто Его восхвалил”**, во время выпрямления позвоночника из поясного поклона, а затем говорил, будучи стоя: **“Господь наш и Тебе вся хвала”**, а затем произносил такбир, когда склонялся в земном поклоне, затем произносил его, поднимая свою голову, затем произносил такбир, склоняясь во втором земном поклоне, затем произносил такбир, когда поднимал свою голову, и поступал так во всей молитве, пока не завершал ее. И также, произносил такбир, выпрямляясь из положения сидя, после двух ра‘атов»*.

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти три хадиса связаны с описанием особенностей пророческой молитвы. Ранее говорилось, что общине мусульман обязательно руководствоваться действиями Пророка ﷺ, чтобы они совершали молитву подобно тому, как это делал он ﷺ.

Ведь он говорил: **«Молитесь так же, как вы видели молящимся меня»**. Среди этих действий то, на что указывает хадис Ибн ‘Умара: **«Пророк ﷺ поднимал свои руки на уровень плеч...»**, в другой версии приходит добавка: **«...поднимал свои руки, когда выпрямлялся из положения сидя, после двух рак‘атов»**, как это передается в хадисе ‘Али и других передатчиков. Все это является указанием на то, что Сунной для любого молящегося является поднимать руки на уровень плеч или ушей в четырех положениях: при произнесении вступительного такбира, перед поясным поклоном, после поясного поклона, и когда человек встает после двух рак‘атов на третий. Это касается как имама в молитве, так и молящегося с ним, а также совершающего молитву в одиночку. Пришло указание на оба вида поднятия рук — до уровня плеч и до уровня ушей, поэтому можно чередовать между ними. И подобно этому поступают в погребальной молитве. Человек поднимает руки при произнесении четырех такбиров.

«И не делал так в земном поклоне», то есть он ﷺ не поднимал свои руки между земными поклонами. Все это является Сунной во всех молитвах, в первом, втором, третьем, четвертом рак‘атах.

Второй хадис: хадис Ибн ‘Аббаса от Пророка ﷺ: **«Мне было повелено совершать земной поклон на семь костей: на лоб [и указал своей рукой на свой нос], на обе руки, на оба колена и пальцы стоп»** Всего семь точек соприкосновения с землей: лоб и нос считаются за одну, две ладони, распростерты по земле, с поднятыми по бокам запястьями, колени и пальцы ног, направленные в сторону кьиблы. Молитва в таком виде является Сунной. И опираться именно на семь точек обязательно [при способности на это], ибо повеление в своей основе указывает на обязательность.

«Мне было велено», а повеление Пророку ﷺ означает повеление всей общине мусульман. И так как Пророк ﷺ говорил: **«Молитесь так же, как вы видели молящимся меня»**, то обязательным является молящемуся, как в обязательных молитвах, так и в добровольных, совершать земной поклон на семь точек. И это касается как мужчин, так и женщин.

Третий хадис: хадис Абу Хурайры. Его имя ‘Абдуррахман ибн Сахр ад-Дауси, из племени Даус. Он передал от Пророка ﷺ, что, когда он ﷺ вставал на молитву, в самом начале произносил такбир. Это называется «такбирату ль-ихрам» (такбир для вхождения в молитву), и он является обязательным, в чем единогласны абсолютно все ученые. Человек произносит «Аллаху акбар» с намерением на молитву, и в другом хадисе также сказано: **«Ее начало — такбир, ее завершение — таслим»**, и он произносится как в обязательной, так и в желательной молитве.

Затем произносится второй такбир, перед совершением поясного поклона. Во время выпрямления, — **«Услышал Аллах того, кто Его восхвалил»**. При полном распрямлении — **«Господь наш, и Тебе вся хвала»**, или **«О Аллах, Господь наш, и Тебе вся хвала»**. Также в других хадисах передается, что он ﷺ говорил: **«Заполняющая собой небеса, заполняющая собой землю, заполняющая собой то, что между ними, и заполняющая собой то, что Ты сам пожелаешь после этого!»** [Миль-а с-самавати, уа миль-а ль-ард, уа миль-а ма байна-хума, уа миль-а ма щизта мин щай-ин ба’д]. Но лучше, если молящийся, выпрямившись скажет: **«О наш господь, и Тебе вся хвала! Хвала многая, благая, благодатная»** [Рабба-на уа ля-ка ль-хамд хамдан касиран мубаракан фи-х], а затем уже добавит: **«Заполняющая собой небеса, заполняющая собой землю...»**, но обязательным является произнести хотя бы один раз **«О наш господь, и Тебе вся хвала»** [Рабба-на уа ля-ка ль-хамд] или же **«О Аллах, наш Господь, и Тебе вся хвала»** [Аллахумма рабба-на уа ля-ка ль-хамд], а все остальное является совершенством Сунны. Также в другой версии хадиса добавка: **«Чтобы ни сказал раб Твой, а все мы Твои рабы, Только Ты достоин восхваления и прославления. О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил. И не поможет обладателю богатства его богатство»**. Достоверно установлено, что все эти слова Пророк ﷺ произносил, когда он выпрямлялся после поясного поклона. И все это из полноценности восхваления. Произносит это любой, как следующий за имамом, так и отдельно молящийся. А если имам уже склоняется в земном поклоне, то необходимо прерваться и следовать за имамом, даже если не успел закончить говорить то, что начал.

Затем произносит третий такбир, во время склонения в земной поклон, не поднимая рук.

Затем произносит четвертый такбир при выпрямлении из земного поклона, затем пятый такбир при склонении во втором земном поклоне. Затем произносится шестой такбир при вставании из второго земного поклона. И так поступают во всей молитве, до ее окончания. Следовательно, такбир произносится при каждом склонении и выпрямлении, что обязан совершать молящийся, так как молитву нужно совершать так, как совершал ее посланник Аллаха ﷺ: **«Молитесь так же, как вы видели молящимся меня».**

Между двумя земными поклонами человек произносит: **«Господь мой, прости меня. Господь мой, прости меня. Господь мой, прости меня. О Аллах, прости меня, помилуй меня, поведи прямым путем, помоги мне, надели уделом, исцели меня»** [Рабби гъфир-ли, Рабби гъфир-ли, Рабби гъфир-ли. Аллахумма гъфир-ли уа рхам-ни, уа хди-ни, уа джбур-ни, уа рзук-ни, уа 'афи-ни].

Что касается слов в поясном поклоне, то обращаются со следующими поминаниями: **«Пречист мой Великий Господь! Пречист мой Великий Господь!»** [Субхана Раббийа ль-'азым, субхана Раббийа ль-'азым!] или **«Пречист Ты, о Аллах, наш Господь, и вся хвала Тебе. О Аллах, прости меня!»** [Субхана-ка Ллахумма, Рабба-на уа би-хамдик. Аллахумма гъфир-ли!]. **«Пречистый, Святой, Господь ангелов и Духа¹»** [Суббухун, Куддусун, Раббу-ль маля-икати уа-р-рух], **«Пречист Обладатель могущества, владычества, высшего положения и величия»** [Субхана зи ль-джабарути уа ль-малакути, уа ль-кибриа-и уа ль-'азама].

Все эти слова произносятся и в земном поклоне, при этом заменяя слова на **«Пречист мой Всевышний Господь!»** [Субхана Раббийа ль-а'ля], ведь земной поклон — это положение смирения, поэтому эти слова являются подходящими, ибо Аллах пречист от всякого недостатка, Высочайший, находящийся над всеми творениями. Поэтому человек произносит три раза или более **«Пречист мой Всевышний Господь!»** и то, что облегчено наряду с этим, а затем обращается с мольбой, как в обязательной, так и в добровольной молитве, находясь в земном поклоне, ведь

¹ Ангела Джибриля, мир ему.

такая мольба является достойной ответа. Указанием на это являются слова Пророка ﷺ: **«Наиболее близким к своему Господу раб находится в земном поклоне, так обращайтесь же побольше с мольбами!»** Желательно побольше обращаться с мольбами в земном поклоне, потому что это положение покорности и смирения, а значит подходит для мольбы.

91. Передается от Мутаррифа ибн ‘Абдуллаха: *«Я и ‘Имран ибн Хусейн стояли позади ‘Али ибн Абу Талиба в молитве. Когда он совершал земной поклон, то произносил такбир, когда выпрямлялся, произносил такбир, когда вставал после двух рақ’атов, произносил такбир, А когда закончилась молитва, ‘Имран взял меня за руки и сказал: “Это мне напомнило молитву Мухаммада ﷺ”. Или же сказал: “Он помолился для нас молитвой Мухаммада ﷺ”».*

92. Передается от аль-Бара ибн ‘Азиба: *«Я внимательно наблюдал за Мухаммадом ﷺ, когда молился вместе с ним. И тогда я обратил внимание, что его стояние¹, его поясной поклон, его стояние после поясного поклона, первый земной поклон, сидение между двумя земными поклонами, второй земной поклон и сидение между таслимом и уходом с места молитвы были примерно равны».*

В другой версии аль-Бухари: *«За исключением стояния и сидения², они были равны».*

93. Передается от Сабита аль-Бунани, от Анаса ибн Малика: *«Поистине, когда я совершаю для вас молитву, то не сокращаю ее, а молюсь так же, как ее совершал для нас посланник Аллаха ﷺ».* Сказал Сабит³: *«И Анас делал кое-что, чего я не вижу у вас. Когда он выпрямлялся с поясного поклона, то так долго стоял, что кто-то мог подумать: “Он забыл”, а когда подни-*

¹ Для чтения Корана.

² Для чтения ташаххуда.

³ Слова Сабита (таби‘ина) обращены к людям его времени, которым он передавал этот хадис.

мал свою голову с земного поклона, то пребывал в таком положении так долго, что кто-то мог подумать: “Он забыл”».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы, также связаны с особенностями молитвы Пророка ﷺ, за которым нам велено следовать, совершая молитву так, как ее совершал он ﷺ. Об этом сказал Аллах: ﴿ **В посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день, и поминает Аллаха много** ﴾¹. Также в «Сахихе» аль-Бухари передается от посланника Аллаха ﷺ: **«Молитесь так, как вы видели молящимся меня»**. В хадисе ‘Имрана ибн Хусейна, ‘Али совершал для них молитву Пророка ﷺ, ‘Имран сказал: **«Это мне напомнило молитву Мухаммада ﷺ»**. ‘Али произносил такбир, склоняясь в земной поклон, выпрямляясь из него и вставая из сидячего положения после двух ра‘атов на третий.

Уже приводилось, что Абу Хурайра говорил о том, что Пророк ﷺ произносил такбир в каждом склонении и выпрямлении: в самом начале молитвы (такбирату ль-ихрам), при склонении в поясной поклон, при выпрямлении из него он говорил: **«Услышал Аллах того, кто Его восхвалил»** [Сами‘а Ллаху ли-ман хамидах]. Затем произносил такбир, склоняясь в первый земной поклон, выпрямляясь из первого земного поклона, склоняясь на второй земной поклон и выпрямляясь из него, поступая так, пока не заканчивал молитву.

Эти такбиры узаконены Шариатом и называются «такбирату н-накль»², в этом единогласны все мусульманские ученые. Это узаконено для имама, для того, кто за ним следует, и для отдельно молящегося. Поистине, разногласие существует только лишь относительно их обязательности.

Касаемо первого такбира (такбирату ль-ихрам), — это является обязательным, о чем сказали абсолютно все. Ведь если не произнести этот такбир, то молитва не будет считаться начавшейся.

¹ Сура «аль-Ахзаб», аят 21.

² Дословно — «такбиры перехода», то есть из одного положения молитвы к другому.

Что касается других такбиров: поясного и земного поклона, большинство факъихов посчитали, что они не являются обязательными, так как обязательным они считали именно те действия в молитве, которые упомянуты в хадисе о плохо помолившемся человеке. И эти такбиры там не упомянуты. А Имам Ахмад и Дауд аз-Захири посчитали, что эти такбиры обязательны. И опирались они на то, что Пророк ﷺ проявлял постоянство в их произношении, а также по причине его слов **«Молитесь подобно тому, как вы видели молящимся меня»**, повелев это в хадисе плохо помолившегося человека.

В хадисе аль-Бара ибн 'Азиба аль-Ансари передается: *«Я внимательно наблюдал за Мухаммадом ﷺ, когда молился вместе с ним. И я обратил внимание, что его стояние, его поясной поклон, стояние после поясного поклона, первый земной поклон, сидение между двумя земными поклонами, второй земной поклон и сидение между таслимом и уходом с места молитвы были примерно равны»*. В версии аль-Бухари: *«За исключением стояния и сидения, они были равны»*. Это указывает на то, что молитва Пророка ﷺ была равномерной, пропорциональной. Если во время стояния, он читал Коран долго, то в поясном и земных поклонах стоял дольше. Если чтение было недолгим, то сокращал поясной и земные поклоны. Однако вместе с этим, совершал их полноценно. Передается достоверно от Анаса: *«Ни за одним имамом не совершал я более полноценной короткой молитвы, чем за Пророком ﷺ»*. Смысл этих слов в том, что его ﷺ молитва была легкой в своей полноте, и в ней не было никакого упущения.

Слова в версии аль-Бухари *«кроме стояния и сидения»* означают, что стояние для чтения Корана и сидение для ташаххуда были длиннее. Поэтому его молитва была равномерной. И Сунной для имама и отдельно молящегося, является совершать молитву так, чтобы его молитва была равномерной, руководствуясь действиями Пророка ﷺ. Человеку надлежит соблюдать пропорциональность и равномерность в поясных и земных поклонах, стоянии после поясного поклона, сидении между двумя земными поклонами, сохраняя при всем этом спокойствие.

Если стояние для чтения Корана дольше, то соответственно дольше поясной и земные поклоны, стояние после поясно-

го поклона и сидение между двумя земными поклонами. Если стояние для чтения Корана не было долгим, то такие же по продолжительности поясной и земные поклоны. Таким образом молитва будет пропорциональной и равномерной. И обязательно следует остерегаться «клевания» в молитве и чрезмерного облегчения, так, что это нарушит молитву, и это из того, что противоречит спокойствию, а спокойствие обязательно в молитве. В поясном и земных поклонах, в стоянии после поясных поклонов, сидении между двумя земными поклонами обязательно спокойствие и отсутствие спешки.

Поэтому Сабит упомянул, что он видел, как Анас, а соответственно Пророк ﷺ делал нечто в молитве, что он не видел у людей его времени. *«Когда он выпрямлялся с поясного поклона, то так долго стоял, что кто-то мог подумать: “Он забыл”»,* то есть явно удлинял свое стояние и явно сохранял спокойствие. И то же самое между двумя земными поклонами, сидел, распрямившись, и не спешил, так, что кто-то мог подумать: «Он забыл». В этом указание, что он удлинял стояние после выпрямления из поясных поклонов и сидение между двумя земными поклонами, чтобы явно разделить между поясным и между земными поклонами, сохраняя при этом спокойствие. Шариатом вменено всем мусульманам поступать таким образом.

А если человек совершает молитву за имамом, то повторяет за ним. Если имам удлиняет молитву, то поступает также. Если облегает чтение, то также следует за имамом. Однако, не дозволяется совершать молитву за имамом, ключущим¹ в своей молитве, подобно птице. Так как молитва по этой причине становится недействительной, ведь он не проявляет спокойствия в своих поясных и земных поклонах. И поэтому, когда Пророк ﷺ увидел человека, который не сохранял спокойствия в своих поясных и в земных поклонах, он повелел ему переделать молитву, сказав: **«Вернись и помолись, поистине, ты не помолился!»**, так происходило три раза, после чего он сказал: *«О посланник Аллаха, клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу сделать лучше, чем это, обучи же меня!»*. И тогда Пророк ﷺ обучил его, как

¹ То есть совершающим молитву настолько быстро, что это подобно клеванию зерна птицей.

ему нужно поступать, сказав: *«Если ты хочешь встать на молитву, то соверши наилучшим образом малое омовение, затем обратись по направлению к кибле, затем произнеси такбир, затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана»*. В другой версии: *«Затем прочти мать Корана¹ и то, что пожелает Аллах, затем соверши поясной поклон, сохраняя спокойствие в поясном поклоне, затем выпрямись и расправься стоя, затем соверши земной поклон, сохраняя спокойствие в земном поклоне, затем выпрямись, сохраняя спокойствие сидя, затем соверши земной поклон, сохраняя спокойствие в земном поклоне, затем выпрямись, и поступай так во всей твоей молитве»*. Таким образом Пророк ﷺ обучил его совершению молитвы и обязательности присутствия спокойствия.

94. Передается от Анаса ибн Малика: *«Ни за одним имамом не совершал я более полноценной короткой молитвы, чем за посланником Аллаха ﷺ»*.
95. Передается от Абу Айюба ас-Сахтияни от Абу Къилябы от 'Абдуллаха ибн Зейда от аль-Джарми от аль-Басри: *«Пришел к нам Малик ибн Хувейрис в нашу мечеть и сказал: "Поистине, хоть я и не хочу молиться, но я совершу для вас молитву посланника Аллаха ﷺ, как я видел его совершающим ее"»*. Я спросил² Абу Къиляба: *«Как он совершил молитву?»*, он ответил: *«Подобно молитве этого нашего шейха»*. А он [упомянутый шейх] сидел, когда выпрямлялся после земного поклона до того, как начинал подниматься с первого рака'ата. Абу Айюб подразумевал под «их шейхом» Абу Бурайду 'Амр ибн Саяма аль-Джарми, которого также называли Абу Язид.
96. Передается от 'Абдуллаха ибн Малика ибн Бухайны: *«Когда Пророк ﷺ совершал молитву, то расправлял свои руки в земном поклоне так, что была видна белизна его подмышек»*.

¹ Суру Аль-Фатиха.

² Задавший вопрос — Абу Айюб ас-Сахтияни, передатчик от Абу Къилябы

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Все эти три хадиса связаны с особенностями молитвы Пророка ﷺ. Среди них, слова Анаса: *«Ни за одним имамом не совершал я более полноценной короткой молитвы, чем за Пророком ﷺ»*, то есть его молитва была легкой, но при этом полноценной. Он ﷺ не удлинял ее так, что людям становилось бы тягостно, но также и не спешил, теряя спокойствие. Его молитва была средней между утомляющим удлинением и чрезмерным сокращением. Таким же образом следует поступать имамам в молитве, руководствуясь действиями Пророка ﷺ, сохранять спокойствие, задерживаясь во время стояния для чтения Корана, во время поясных и земных поклонах, в стоянии после поясного поклона, сидении между двумя земными поклонами, подобно тому, как поступал Пророк ﷺ. В поясных поклонах он ﷺ сохранял спокойствие так, что каждый позвонок занимал свое место, произнося: **«Пречист мой Великий Господь»** [Субхана Раббийа ль-‘азым]. Обязательно произнести это хотя бы один раз, но лучше повторять три, четыре, пять и более раз. Ладони, во время поясного поклона, кладутся на колени, немного раздвигая пальцы, это является Сунной. Также совершенным видом поясного поклона является выравнивание спины и головы на одном уровне так, чтобы голова не была опущена вниз или откинута назад. Однако, если склониться, сохраняя при этом спокойствие, не проявляя спешки, произнеси лишь одно поминание, то это засчитывается. То же самое относится к выпрямлению после поясного поклона. Молящийся сохраняет спокойствие и не спешит. До этого упоминалось, что когда Пророк ﷺ выпрямлялся после поясного поклона, то продолжал оставаться в таком положении, что кто-то мог подумать: «Он забыл». То же самое и между двумя земными поклонами, — молящийся не спешит, проявляет спокойствие, расправляется сидя и произносит: **«О мой Господь, прости мне, о мой Господь, прости мне»** [Рабби гъфир-ли, Рабби гъфир-ли], и обращается с ду‘а. Один из таби‘инов, Сабит аль-Бунани, упоминая молитву Анаса, следовательно, и молитву Пророка ﷺ говорил: *«Когда он садился между двумя земными поклонами, то сохранял спокойствие так, что кто-то мог подумать: “Он забыл”»*.

В земных поклонах Анас сохранял спокойствие произнося: **«Пречист мой Всевышний Господь»**, наряду с мольбами (ду‘а), как поступал Пророк ﷺ, он учил: **«Что касается поясного поклона, возвеличивайте в нем Господа, а что касается земного поклона, то упорствуйте в мольбах, ибо вы будете достойны ответа»**, а также: **«Наиболее близким к своему Господу раб находится в земном поклоне, так обращайтесь побольше с мольбами!»**. И также передается, что когда он ﷺ совершал земной поклон, то делал его соразмерным, расправляя свои руки так, что была видна белизна его подмышек, как на это указывает хадис Ибн Бухайны. Он ﷺ оставлял расстояние между животом и бедрами, между бедрами и голеньями, между локтями и боками, разводя руки в стороны, не прижимая части тела одну к другой, опираясь на внутреннюю часть пальцев ног, так что они были направлены в сторону к‘иблы. И распростирали свои ладони на земле, в то время как пальцы были соединены между собой и находились напротив плеч или ушей. А когда поднимался с первого рак‘ата на второй или с третьего на четвертый, то не вставал до тех пор, пока не расправится сидя, как в хадисе Малика ибн аль-Хувейриса. Малик совершал молитву, подобно молитве Пророка ﷺ, и когда он поднимался со второго земного поклона в первом рак‘ате, то немного сидел, и только затем вставал на второй рак‘ат. То же самое он делал после третьего рак‘ата, вставая на четвертый. Этот вид сидения короткий по продолжительности, ученые называют его «джальсату ль-истирах» (сидение для отдыха). В нем нет ни мольбы, ни поминаний, по форме оно подобно сидению между двумя земными поклонами, когда человек сидит в позе «муфтаришан», после чего поднимается, не задерживаясь надолго в этом сидении. И некоторые ученые посчитали, что это относится только лишь к болеющим или молящимся старческого возраста. Они объясняли это тем, что посланник Аллаха ﷺ делал это, когда ему уже было тяжело, однако правильно считать, что это является Сунной, потому что она упомянута в описании его ﷺ молитвы, наряду с другими его действиями.

97. Передается от Абу Маслямы, Са‘ида ибн Язида: **«Я спросил Анаса ибн Малика: “Молился ли Пророк ﷺ в своих сандалиях?”. Он ответил: “Да”»**.

98. Передается от Абу Катады аль-Ансари, что посланник Аллаха ﷺ молился, держа на руках Уаму, дочь его ﷺ дочери, Зайнаб.
99. В версии хадиса Абу аль-‘Аса ибн ар-Раби‘ ибн ‘Абдушшамса: *«Когда он ﷺ совершал земной поклон, клал ее на землю, а когда вставал, брал на руки».*
100. Передается от Анаса ибн Малика от Пророка ﷺ: **«Делайте земные поклоны соразмерными¹, и пусть никто из вас не прислоняет свои запястья к земле, подобно тому, как это делает собака».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти три хадиса разъясняют особенности пророческой молитвы, и как упоминалось ранее, необходимо брать с него ﷺ пример в молитве, в его выстаивании ночи, его паломничестве, и в других видах поклонения. Как сказал Аллах: **«В посланнике Аллаха был прекрасный пример для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день, и поминает Аллаха много»²**, а также по причине слов самого Пророка ﷺ: **«Молитесь так, как вы видели молящимся меня».** Поэтому сподвижники проявляли заботу в объяснении особенностей его молитвы ﷺ, а следом за ними, передавали от них таби‘ины, затем от них имамы прямого руководства, до тех пор, пока это не дошло до нас. Среди этих хадисов, рассказ Анаса о Пророке ﷺ, что он совершал молитву в сандалиях, и это говорит об узаконенности молитвы в сандалиях³, и нет в этом стеснения. Также в хадисе Абу Са‘ида Пророк ﷺ молившись в один из дней, снял свои сандалии, и тогда люди также сняли свои сандалии. И когда он ﷺ произнес таслим, спросил их об этом, тогда они ответили: *«Мы увидели, как ты снял свои сандалии и тоже сняли свои».* Тогда он ﷺ сказал: **«Поистине, Джибриль явился ко мне и сообщил мне о том, что на них была грязь»⁴,**

¹ Не допуская две крайности: 1) прижатия рук, ног и живота друг к другу; 2) чрезмерного вытягивания тела.

² Сура «аль-Ахзаб», аят 21.

³ И в обуви в общем.

⁴ То есть: нечистоты.

поэтому я их снял. И если кто-либо из вас приходит в мечеть, то пусть смотрит на свои сандалии, и если увидит там нечто, то пусть протрет их, а затем молится в них». Это указывает на то, желающий войти в мечеть, должен посмотреть на свою обувь, перевернув ее и вытерев об землю, если там есть что-то из грязи, а затем может совершать молитву в обуви, и в этом нет стеснения. Сюда же относятся и носки любых видов.

Однако, если в мечетях расстелены ковры, а в последнее время, в основном, так и есть, то следует снимать обувь и не портить покрытие. Так как в первое время, и также в не таком далеком прошлом, в мечетях были мелкие камешки, песок или земная пыль, и не было никакого покрытия. Сегодня же, когда в мечетях есть ковры, обувь (а возможно и носки) могут их испачкать. Поэтому если человеку облегчено, то пусть снимет обувь и положит в подходящее для этого место, сохраняя место молитвы в чистоте. Особенно, когда многие люди не заботятся о чистоте своей обуви и не смотрят на нее при вхождении в мечеть. Им надлежит снимать ее и класть в места ее хранения, оберегая чистоту мечети. И на сегодня это предпочтительнее и безопаснее, по двум причинам:

1. От обуви покрытие быстрее придет в негодность.

2. Много людей не заботится о своей обуви, наступают на грязь, заходят в ней в мечеть и пачкают покрытие мечети, тем самым отвращают людей от общей молитвы.

Что касается первых времен, то ковровых покрытий в мечетях еще не было, и они молились на мелких камнях и песке, а это более износостойко, чем ковры.

Но, как бы то ни было, если обувь чиста, то молитва в обуви дозволена и нет в этом стеснения абсолютно. Более того, это предпочтительней, если она чистая, по причине слов Пророка ﷺ: **«Иудеи и христиане не совершают молитву ни в своих сандалиях, ни в своих носках, так поступайте же им наперекор!»**, и это является действием в противовес людям Писания. В этом же хадисе указание на то, что в Исламе есть широта и нет стесненности, ведь человек нуждается в носках в зимнее время, для того чтобы, не снимая их, ограничиться их протиранием,

так как если он снимет их, то малое омовение нарушится¹. Поэтому он совершает молитву в носках, подобно тому, как это делал Пророк ﷺ, даже если есть какое-либо покрытие, однако следит, чтобы они были чистыми, при вхождении в мечеть.

Второй хадис: хадис Абу-Катады аль-Хариса ибн ар-Риб'и аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, о том, что *«Посланник Аллаха ﷺ молился, держа на руках Умamu дочь его ﷺ дочери, Зайнаб, и это дочь Абу аль-Аса ибн ар-Раби' ибн Абдушшамса, и когда он совершал земной поклон, то клал ее на землю, а когда вставал, то брал на руки»*. Это указывает на дозволенность подобного в молитве, когда человек, держит на руках кого-либо из своих детей, затем при совершении земного поклона, кладет ребенка на пол, а когда встает, то берет его обратно на руки.

Пророк ﷺ поступал таким образом для того, чтобы разъяснить людям дозволенность этого, если в этом есть нужда. Быть может, мать не способна положить ребенка в какое-то иное место, так как это затруднительно и помешает ей совершить молитву, поэтому, если она возьмет ребенка на руки (или же возьмет его на руки отец, совершающий молитву), то в этом нет запрета. Во время земного поклона ребенок кладется на пол для того, чтобы человек мог совершить земной поклон, затем его снова берут на руки. Однако при этом обращают внимание на то, чтобы тело ребенка и его одежда были чистыми, для избежания нечистот.

Третий хадис: хадис Анаса, о том, что Пророк ﷺ сказал: *«Делайте земные поклоны соразмерными, и пусть никто из вас не прислоняет свои запястья к земле, подобно тому, как это делает собака»*. Это указывает на обязательность пропорциональности земного поклона, совершаемого на семь точек: лоб и нос, две руки, два колена и пальцы обеих ног. Человек должен расправить тело в земном поклоне, делая его соразмерным, при этом отводя локти в сторону от тела так, чтобы между его подмышками и локтями, между бедрами и животом, между бедрами и голеньями было пространство.

¹ В этом у ученых разногласие, шейх придерживается в этом мнения шафи'итов и ханбалитов, однако более правильное мнение в этом вопросе в том, что малое омовение ни коим образом не портится, а Аллах знает лучше.

Он не должен прижимать свои руки и ноги друг к другу, напротив, необходимо оставлять расстояние между ними, поднимая живот от бедер, бедра от голеней, поднимая запястья от земли, опираясь на свои ладони, отводя в сторону локти от боков, таковой является Сунна.

Глава 15. Об обязательности спокойствия в поясных и земных поклонах

101. Передается от Абу Хурайры: «Посланник Аллаха ﷺ зашел в мечеть, а затем вошел человек, который помолится и подошел, поприветствовав его ﷺ. Он ответил на приветствие и сказал: **“Вернись и помолись, поистине, ты не помолился”**. Тогда этот человек вернулся, совершил все то же самое, что и прежде, затем подошел и снова поприветствовал Пророка ﷺ. Тогда Пророк ﷺ сказал: **“И тебе Мир!”** [Уа алейка с-салям!], а затем добавил: **“Вернись и помолись, поистине, ты не помолился”**, и так продолжалось три раза, пока этот человек не сказал: “Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу сделать лучше этого, так научи же меня!”. Тогда Пророк ﷺ сказал: **“Когда ты встаешь на молитву, произнеси такбир, затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана, затем соверши поясной поклон, сохраняя спокойствие в поясном поклоне, затем выпрямись, пока не расправишься стоя, затем соверши земной поклон, сохраняя спокойствие в земном поклоне, затем выпрямись, сохраняя спокойствие сидя, и поступай так во всей своей молитве”**».

Глава 16. О чтении в молитве

102. Передается от ‘Убады ибн Самита, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Нет молитвы у того, кто не прочитал “Открывающую Книгу”»**.
103. Передается от Абу Катады аль-Ансари: **«В первых двух рак‘атах молитвы Зухр, посланник Аллаха ﷺ читал “Открывающую Книгу” и две суры, удлиняя первый рак‘ат и сокращая второй. А в остальных рак‘атах читал только “Мать Книги” (суру аль-Фатиха). Также удлинял первый рак‘ат утренней молитвы и сокращал второй»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Первый из хадисов связан со спокойствием в молитве, второй и третий связаны с чтением Корана в ней.

Спокойствие — это отсутствие лишних движений в молитве, проявляя смирение¹, задерживаясь при совершении отдельных действий молитвы и расправляя тело, сохраняя его неподвижным. Это является обязательным в молитве, даже более того, это является одним из ее столпов. Человек должен проявлять спокойствие без спешки в поясных и земных поклонах, стоянии после выпрямления из поясного поклона и сидении между двумя земными поклонами.

Спокойствие является одним из главных столпов молитвы, и поэтому, когда Пророк ﷺ увидел человека, который не был спокоен в молитве, сказал ему: **«Вернись и помолись»**. Он ﷺ отправлял его переделать молитву трижды для того, чтобы он начал соблюдать спокойствие, обратил на это внимание и понял свою ошибку. Чтобы обучение было совершенней и больше закрепилось в сердце. И этот человек так и поступал, пока не понял, что совершает молитву не так, как велит ему Пророк ﷺ,

¹ Спокойствие (туманина) и смирение (хушу‘) — два разных понятия. Спокойствие — это отсутствие спешки и лишних движений, оно является обязательным, так как без него молитва недействительна. Смирение — это очень желательное состояние, к которому необходимо стремиться своим сердцем, не отвлекаясь на посторонние мысли и дела.

и сказал: «Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу сделать лучше, чем это. Так обучи же меня!», попросив тем самым, чтобы он ﷺ обучил его после того, как это повторилось трижды. Пророк ﷺ научил его, сказав: **«Когда встаешь на молитву, произнеси такбир»**. В другой версии: **«Соверши наилучшим образом малое омовение, затем обратись по направлению к кьибле, затем произнеси такбир, затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана»**. В другой версии: **«Затем прочти мать Корана¹ и то, что пожелает Аллах, затем соверши поясной поклон, сохраняя спокойствие в поясном поклоне, затем выпрямись и расправься стоя, затем соверши земной поклон, сохраняя спокойствие в земном поклоне, затем выпрямись, сохраняя спокойствие сидя, затем соверши земной поклон, сохраняя спокойствие в земном поклоне, затем выпрямись, и поступай так во всей своей молитве»**. Таким образом он его обучил.

Также в этом хадисе, человек каждый раз приветствовал Пророка ﷺ салямом², а Пророк ﷺ каждый раз отвечал на него, добавляя: **«Вернись и помолись»**. Из этого хадиса можно извлечь полезные выводы:

1. Необходимо обучать невежду и выражать неодобрение его неправильным действиям, а не оставлять его в подобном положении. Если ученый или искатель шариатского знания, видит в своем брате нарушение какого-либо из дел его религии, то не замалчивает об этом, а обучает и направляет.

2. Мягкость и отсутствие грубого или сурового отношения, ведь Пророк ﷺ не проявлял подобного, а напротив, обучал с мягкостью.

3. Повторять при обучении, в надежде на то, что человек обратит внимание. Так следует поступать, если его положение вызывает необходимость к повторению слов или дел для того, чтобы он понял.

4. Если человек поприветствовал салямом, то ему отвечают, а если он опять возвращается и снова поприветствовал, ему снова отвечают, и т. д. Даже если он не отошел далеко, так, что его

¹ Сура «аль-Фатиха».

² То есть: приветствием мусульман — «Мир вам» [Ас-саляму 'алейкум] и другие вариации данного приветствия.

видно. Потому что бедуин в хадисе, приветствовал Пророка ﷺ каждый раз, когда возвращался, в то время как не скрывался с его глаз, ведь он ﷺ видел, что он спешит в молитве. И если человек занят молитвой или чем-либо другим, а затем возвращается и приветствует, то ему отвечают. В другом хадисе Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас поприветствовал своего брата саямом, а затем их разделила стена, дерево или камень, после чего они вновь встретились, то пусть еще раз поприветствует его»**. Ведь в приветствии миром благо, и это то, что вызывает между людьми любовь и согласие.

Также можно отметить из полезных выводов то, что спокойствие обязательно, и если оно теряется, то молитва становится недействительной, ведь по этой причине Пророк ﷺ повелел ее переделать. Следовательно, спокойствие обязательно как в поясных и земных поклонах, в сидении между двумя земными поклонами и в стоянии после выпрямления из поясного поклона. Спокойствие означает молчание и отсутствие лишних движений, так что каждый позвонок и каждая кость с ее суставом возвращается на свое место.

Поэтому, когда человек совершает поясной поклон, он расправляет спину и уравнивает положение спины с положением головы, сохраняя спокойствие во всех частях тела. Когда он поднимается из поясного поклона, то расправляет спину и выпрямляется так, что каждый позвонок возвращается на свое место. То же самое касается земного поклона и сидений между двумя земными поклонами — сохраняет спокойствие и не спешит. Если человек будет поступать подобным образом, то он выполнит возложенные на него обязательства в молитве. Если проявит спешку, то молитва становится недействительной.

Во втором хадисе указание на то, что чтение суры «аль-Фатиха» является обязательным, поэтому Пророк ﷺ сказал: **«Нет молитвы у того, кто не прочитал “Открывающую Книгу”»**, это относится к имаму, тому, кто стоит за ним, и отдельно молящемуся.

Некоторые ученые посчитали, что для того, кто стоит за имамом, это не является обязательным, ему нужно лишь следовать

за имамом¹. Но более правильным считается то, что это касается и его тоже, и он должен читать суру «аль-Фатиха», за исключением того, если не успел на чтение. К примеру, он пришел, а имам уже стоит в поясном поклоне, в этом случае обязательство чтения с него спадает. Либо отвлекся или, проявляя иджтихад, посчитал, что оно не обязательно, или взял мнение того ученого, который говорит о том, что оно не обязательно. Если у него есть шариатское оправдание, то обязательство спадает с него. Если же нет, то он должен ее читать, даже если это молитва, читаемая вслух. Он читает ее, а затем хранит молчание, стоя за имамом. Ведь посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Нет молитвы у того, кто не прочитал “Открывающую Книгу”»**, при этом не сказав, «кроме человека, стоящего за имамом», делая исключение. В другой версии он ﷺ сказал: **«Видимо вы читаете позади вашего имама?»** Сподвижники сказали: «Да», он ﷺ сказал: **«Не делайте этого, кроме чтения “Открывающей Книгу”, ведь поистине нет молитвы у того, кто не прочитал ее»**. И этот хадис явно указывает на обязательность чтения суры «аль-Фатиха» человеком позади имама.

Третий хадис указывает на то, что он ﷺ читал в первых двух ра'атах дольше, чем в двух последних. В молитвах Зухр и 'Аср он читал суру «аль-Фатиха» и две суры. В первом ра'ате дольше, чем во втором, а в двух последних ра'атах читал только суру «аль-Фатиха». То же касается молитвы 'Аср, которая по продолжительности была в половину молитвы Зухр, как об этом упоминается в хадисе Абу Са'ида, — в последних двух ее ра'атах он читал только суру «аль-Фатиха». То же самое касается третьего ра'ата молитвы Магриб, также третьего и четвертого молитвы 'Иша.

Но если иногда что-то добавлять к суре «аль-Фатиха» в последних ра'атах, в молитве Зухр, то это тоже хорошо, потому что посланник Аллаха ﷺ, иногда читал в третьем и четвертом ра'ате молитвы Зухр что-то из Корана помимо суры «аль-

¹ И в этом они опирались в том числе на хадис: **«Тот, у кого есть имам, то его чтением является чтение имама»**. Шейх аль-Альбани привел этот хадис в книге «Ирва аль-гъалиль» № 500, и указал, что этот хадис «сахих ли гъайрихи», то есть достоверный, по причине совмещения всех версий этого хадиса, в которых есть некая слабость.

Фатиха», как об этом упоминается в хадисе Абу Са'ида, где он сказал: *«Он читал в последних двух рак'атах в половину меньше»*, что указывает на то, что иногда он читал помимо суры «аль-Фатиха» что-то еще.

Утреннюю молитву Пророк ﷺ удлинял больше, чем прочие молитвы. Достоверно передается от него, что он читал от шести-десяти до сотни аятов. Он мог прочесть суру «аль-Къаф» и подобные, как «аз-Зарият», «ат-Тур». Иногда он читал те, что меньше: суру «аль-Мурсалят», «ат-Таквир». Сунной в утренней молитве является иногда удлинять чтение, а иногда сокращать его, руководствуясь действиями Пророка ﷺ.

Продолжительность молитвы Магриб меняется. Иногда читаются длинные суры аль-муфассаль, иногда средние¹, а иногда короткие². Пророк ﷺ читал суру «ат-Тур», «аль-А'раф», «аль-Мурсалят», а также читал короткие суры аль-муфассаль. Поэтому имам не придерживается только лишь одного вида продолжительности чтения. Напротив, иногда читает короткие суры, например, «аз-Зальзала», «аль-Къари'а», «ат-Такасур», «аль-'Аср» и им подобные. А иногда читал длиннее, чем эти, как, например, суру «аль-Баляд», «ад-Духа», «аль-Лейль», «аш-Шамс», «ат-Тъарик», «аль-Инфитар» и им подобные. А иногда длиннее, чем эти, как, например, суру «аль-Мурсалят», «аль-Къияма», «аль-Муддассир», «аль-Муззаммилъ», «ат-Тур» и тому подобные. Такова Сунна Пророка ﷺ, поэтому имаму нужно придерживаться его ﷺ Сунны, ибо это мерило всех дел, или избирать то, что близко к Сунне, стремясь тем самым к следованию за Пророком ﷺ, поступая сообразно словам Аллаха: **«Был для вас в посланнике Аллаха прекрасный пример»**. Также поступая в соответствии с повелением Пророка ﷺ: **«Молитесь подобно тому, как вы видели молящимся меня»**. О Аллах! Благослови и приветствуй Твоего посланника!

104. Передается от Джубейра ибн Мут'има: *«Я слышал, как Пророк ﷺ читал в молитве Магриб "ат-Тур"»*³.

¹ Средние аль-муфассаль — начиная с 78 суры, заканчивая сурой 92 включительно.

² Короткие аль-муфассаль — с суры 93 и до конца Корана.

³ Сура «ат-Тур».

105. Передается от аль-Бара ибн 'Азиба, что когда Пророк ﷺ был в путешествии, то совершил молитву 'Иша, прочитав в одном из ра'атов **﴿Клянусь смоковницей и оливковым деревом﴾**¹, *«И не слышал я более красивого голоса [или: чтения], чем его».*
106. Передается от 'Аиши, что посланник Аллаха ﷺ послал человека с военным отрядом, который, читая Коран своим спутникам в молитве, заканчивал сурой **﴿Скажи: Он Аллах, Един﴾**². А когда они возвратились и упомянули об этом посланнику Аллаха ﷺ, он сказал: **«Спросите его, почему он так поступал?»**, и они спросили его, а он ответил: *«Ведь это описание Милостивого, поэтому я люблю читать ее».* Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Сообщите ему, что Аллах Всевышний любит его».**
107. Передается от Джабира, что Пророк ﷺ сказал Му'азу: **«Почему бы тебе не молиться, читая ﴿Прославляй имя твоего Всевышнего Господа﴾³ и ﴿Клянусь солнцем и временем его восхождения﴾⁴, и ﴿Клянусь ночью, когда она покрывает﴾⁵?** *Ведь поистине позади тебя молится старец, слабый и имеющий [неотложные] дела».*

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти четыре хадиса связаны с чтением в молитве, манеру которого мусульмане перенимают от своего Пророка ﷺ, а оно является различным, ведь он не придерживался только лишь одной манеры чтения. Напротив, иногда удлинял его, иногда сокращал, иногда делал средним. Таким же образом надлежит поступать имамам, придерживаясь образа молитвы и чтения Пророка ﷺ, потому что он является примером. А Аллах сказал: **﴿Был для вас в посланнике Аллаха прекрасный пример﴾**. Поэ-

¹ Сура «ат-Тин».

² Сура «аль-Ихляс».

³ Сура «аль-А'ля».

⁴ Сура «аш-Шамс».

⁵ Сура «аль-Лейль».

тому имам и отдельно молящийся придерживаются этого в своей молитве. А тот, кто позади имама, он следует за своим имамом.

Достоверно передается, что он ﷺ читал в молитве Магриб суру «ат-Тур», как приходит в хадисе Джубейра ибн Мут'има: *«Я слышал, как Пророк ﷺ читал в молитве Магриб "ат-Тур"»*. Это произошло в конце второго года по хиджре, когда Джубейр пришел ради пленных курайшитов после битвы при Бадре¹, явившись в Медину. И достоверно передается в хадисе Зейда ибн Сабита и в хадисе 'Аиши, что он ﷺ читал суру «аль-А'раф», разделенную на два ра'ата. Также достоверно передается в хадисе Умм аль-Фадль от Ибн 'Аббаса, что он ﷺ читал в молитве Магриб суру «аль-Мурсалят». Также передается от Ибн 'Умара, что он ﷺ читал в ней суру «аль-Кафирун» и суру «аль-Ихляс». Также передается в хадисе Абу Хурайры, что он читал в ней короткие аль-муфассаль². Все это указывает на то, что Пророк ﷺ менял продолжительность молитвы, иногда удлиняя, иногда сокращая, а иногда придерживаясь среднего.

Таким же образом он поступал в молитве Зухр, иногда удлиняя, подобно тому, как читал в молитве Фаджр, а иногда читая меньше этого, например, суру «аль-Лейль», «аль-Аляк», «аш-Шамс».

Что касается молитвы 'Аср, то она короче, чем молитва Зухр.

В молитве 'Иша, подобно молитве Зухр, читаются средние аль-муфассаль³. Пророк ﷺ предложил читать Му'азу суру «аль-Аля», «аш-Шамс» и суру «аль-Лейль», а в другой версии хадиса: суру «аль-Аляк», из-за того, что изначально Му'аз совершал молитву 'Иша со своими товарищами и сильно удлинял ее, а когда из-за этого на него пожаловались Пророку ﷺ, то он ﷺ сказал: **«Неужели ты смутьян, о Му'аз?»**, и повелел ему сокращать чтение в молитве 'Иша, читая эти средние суры аль-муфассаль: например, суру «аль-Аля», суру «аль-Г'ащия», суру «аш-Шамс», суру «аль-Бурудж», суру «ат-Т'арик» и подобные им. В хадисе аль-Бара, также есть указание на то, что иногда посланник Ал-

¹ В то время Джубейр еще не принял Ислам, а пришел для того, чтобы забрать пленников, да будет доволен им Аллах.

² С суры «ад-Духа» до конца Корана.

³ С суры «ан-Наба» до суры 92 включительно.

лаха ﷺ, читал в молитве 'Иша меньше, чем средние, например, суру «ат-Тин». И как сказал аль-Бара, *«И не слышал я более красивого голоса, [или: чтения], чем его»*. Это указывает на то, что в некоторых молитвах 'Иша нет запрета сокращать чтение, читая короткие суры такие как суру «ат-Такасур», суру «аль-Къариа» и т. п.

Что касается молитвы Фаджр, то Пророк ﷺ удлинял в ней чтение и читал от шестидесяти до сотни аятов и иногда читал в ней суру «Къаф». Поэтому Сунной в утренней молитве является удлинение в чтении. Но иногда он читал короткие суры, как это достоверно передается в «Сунане» Абу Дауда, что он читал в молитве Фаджр суру «аль-А'ля» два раза, читая одну и ту же суру в двух разных ра'атах, но так он поступал иногда, а в основном он удлинял утреннюю молитву.

В хадисе 'Аиши передается, что у группы из числа ансаров был имам, который совершал для них молитву, каждый раз заканчивая чтение сурой «аль-Ихляс», то есть он читал суру «аль-Фатиха», вместе с ней другую суру, а затем добавлял суру «аль-Ихляс». И, быть может, он читал суру «аль-Фатиха», затем «аль-Ихляс», а после нее читал еще одну добавочную суру. И они спросили его, почему он не ограничивается только лишь сурой «аль-Ихляс» или же тем, что он читает наряду с ней. Тогда он ответил: *«Я люблю читать эту суру, и если вы пожелаете, я буду вашим предводителем в молитве, а если нет, то поищите другого»*. Но, однако они не пожелали избрать себе другого предводителя в молитве, так как считали его самым знающим из чтецов, и сообщили об этом Пророку ﷺ, и он повелел спросить его, почему он читает суру «аль-Ихляс» вместе с другой сурой, и не ограничивается только одной добавочной. Когда его спросили, он ответил, что в этой суре описание качеств Милостивого, поэтому он любит ее читать. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Сообщите ему, что Аллах любит его»**, из-за того, что он любит имена и качества Аллаха. Также в другой версии: **«Твоя любовь к ней заведет тебя в Рай»**. В этом указание на дозволенность чтения в одном ра'ате две добавочные суры или больше. Если молящийся захочет прочесть после суры «аль-Фатиха», суру «аль-Бурудж», а затем «ат-Тъарик», или суру «аз-Зальзаля», «аль-'Адият» и «аль-Къариа», то в этом нет запрета, подобно тому, как это делал имам анса-

ров, который читал суру «аль-Ихляс», а затем вместе с ней другую добавочную суру. В этом нет порицания.

Пророк ﷺ в основном читал только одну суру после суры «аль-Фатиха», но также передается от Ибн Мас'уда, что иногда он мог прочитать две. Поэтому в этом деле широта. Всевышний сказал: **﴿Читайте то, что из него облегчено﴾**¹, а Пророк ﷺ, в свою очередь, сказал: **«Затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана».**

Тем не менее, читать отдельную суру вместе с «аль-Фатихой» в большинстве случаев, поступая по примеру посланника Аллаха ﷺ, более предпочтительно. И если иногда человек будет читать две добавочные суры или суру и другие аяты после «аль-Фатихи», то в этом нет запрета и порицания, и хвала Аллаху!

Глава 17. Об оставлении произношения вслух «С именем Аллаха, Милостивого, Милующего»

108. Передается от Анаса ибн Малика: «Пророк ﷺ, Абу Бакр и 'Умар начинали молитву с **﴿Вся хвала Аллаху, Господу миров﴾**».

В другой версии: «Я совершал молитву вместе с Абу Бакром, 'Умаром и 'Усмани и не слышал, чтобы кто-либо из них произносил вслух «С именем Аллаха, Милостивого, Милующего» [Бисми Ляхи р-Рахмани р-Рахим].

109. В версии Муслима: «Я совершал молитву позади Пророка ﷺ, Абу Бакра, 'Умара и 'Усмана, и все они начинали молитву с **﴿Вся хвала Аллаху, Господу миров﴾**, не упоминая при этом (С именем Аллаха, Милостивого, Милующего), ни в начале чтения, ни в конце его».

¹ Сура «аль-Муззаммилъ», аят 20.

Глава 18. Земные поклоны за невнимательность

110. Передается от Мухаммада ибн Сирина от Абу Хурайры: «Посланник Аллаха ﷺ совершал с нами одну из дневных молитв», — Ибн Сирин сказал: «Абу Хурайра назвал какую именно, но я забыл», — и сказал Абу Хурайра: «Он совершил два рака'ата, затем произнес таслим и встал, подойдя к доске, которая была приставлена в мечети со стороны к'зиблы, облокотился на нее, как будто сердился, соединил свою правую ладонь с левой, переплетя пальцы, и прислонил свою правую щеку к тыльной стороне левой ладони. И первыми из дверей мечети вышли спешащие, спрашивая: "Молитва была сокращена?". Среди людей были Абу Бакр и 'Умар, но из уважения к Пророку ﷺ побоялись к нему обратиться. Среди людей был человек, у которого были длинные руки, которого прозвали Зу ль-йадайн¹. Он сказал: "О Пророк, ты забыл или молитва сократилась?". Он ﷺ сказал: "Я не забыл, и она не была сокращена". И спросил: **"Произшло так, как говорит Зу ль-йадайн?"**. Люди сказали: "Да". Тогда он ﷺ подошел, доделал то, что не совершил, после этого произнес таслим, затем произнес такбир, совершив земной поклон, подобно его обычному земному поклону или дольше, затем выпрямился, произнес такбир, затем снова произнес такбир, совершил земной поклон, подобно его обычному земному поклону или дольше, а затем выпрямился, произнес такбир». И они спросили его²: «Затем произнес таслим?». Ибн Сирин сказал: «Мне поведали, что 'Имран ибн Хусейн сказал: "Затем произнес таслим"»³.

Дневная молитва, то есть между тем временем, когда солнце склонилось, до заката. Сказал Аллах: **«И прославляй хвалой Твоего Господа днем и утром»**⁴.

¹ Обладатель двух рук.

² Имеются в виду люди, которым рассказывал Мухаммад ибн Сирин, спросили его.

³ Его слова указывают на то, что он не слышал слова 'Имрана ибн Хусейна напрямую.

⁴ Сура «Г'афир», аят 55.

111. Передается от ‘Абдуллаха ибн Бухайны, который был одним из сподвижников Пророка ﷺ, что он ﷺ совершал с ними молитву Зухр и встал после первых двух ра‘атов, не прочитав ташаххуд, люди поднялись вместе с ним, и молились пока он почти не завершил молитву, они ожидали произнесения таслима, но он произнес такбир, сидя, совершив два земных поклона, до таслима, затем произнес таслим.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Первый из трех хадисов связан с басмалой¹ перед началом чтения Корана, а второй и третий — с земными поклонами по невнимательности. Все версии хадиса Анаса указывают на то, что имам не произносит басмалу. После первого такбира идет вступительная мольба, затем исти‘аза² и басмала, — и они не произносятся вслух. В молитвах Магриб, ‘Иша, Фаджр, в пятничную и праздничную молитвы сура «аль-Фатиха» читается вслух. Сунной Пророка ﷺ является произносить басмалу про себя, как на это указал Анас. Также поступали Абу Бакр, ‘Умар и ‘Усман после Пророка ﷺ, все они произносили ее про себя, но, однако, если иногда, в качестве обучения, человек читает вслух для того, чтобы обучить молящихся позади него, то на это нет запрета. Так поступал Абу Хурайра и другие, с целью обучения, поэтому если имам иногда будет негромко читать вслух для того, чтобы услышали те, кто стоят позади него, то нет запрета в этом. В хадисе Анаса подразумевается чтение басмалы про себя, а не полное оставление чтения, как это ясно из другой версии хадиса: *«Я не слышал, чтобы кто-либо из них произносил “С именем Аллаха, Милостивого, Милующего”»* и это является Сунной.

Что касается хадиса Абу Хурайры, который передал Ибн Сирин, он указывает на то, что если имам (или: молящийся отдельно) проявил невнимательность в молитве, и завершил ее таслимом после двух ра‘атов, в молитве Зухр, ‘Аср, ‘Иша или Магриб, а затем ему напомнили или же он вспомнил сам, то он вновь

¹ Басмала — слова «С именем Аллаха, Милостивого, Милующего» [Бисми Лляхи р-Рахмани р-Рахим].

² Исти‘аза — слова «Прибегаю за защитой к Аллаху от проклятого шайтана» [А‘узу би-Лляхи мина ш-шайтани р-раджим].

встает на молитву, дополняет ее, а когда закончит, произнеся ташаххуд и таслим, сразу совершает дополнительно два земных поклона за невнимательность. Совершение этих земных поклонов именно после таслима предпочтительнее в том случае, если он не доделал необходимое количество рака'атов в своей молитве. Говорится в них тоже самое, что и в обычных земных поклонах в молитве.

Из этого хадиса можно извлечь следующие полезные выводы: Посланники также могли проявлять невнимательность, подобно другим людям, на что указывают слова Пророка ﷺ: **«Поистине, я лишь человек, подобно вам, и забываю подобно тому, как забываете вы»**. Поэтому посланников, мир им всем и благословение Аллаха, также постигает забывчивость, как постигает других людей. Они защищены от каких-либо ошибок только в том, что доносят от Аллаха, ведь Аллах сказал: **«Поистине, это только лишь откровение внушаемое»**, поэтому в переданном Шариате нету ошибок. Все то, что они довели до людей от Всевышнего Аллаха, является истиной. Порой они могли проявить невнимательность, но никогда не утверждались на ней, либо кто-то обращал их внимание на это, либо они сами обращали на это внимание. К примеру, как в истории Зу ль-йадайна, когда Пророк ﷺ произнес таслим после двух рака'атов в молитве 'Аср, как разъясняется в другой версии этого хадиса, затем, завершив молитву, сел в передней части мечети и Зу ль-йадайн спросил его: **«Сократилась ли молитва или ты забыл?»**. Он ﷺ сказал: **«Я не забыл, и молитва не сократилась»**, хотя на самом деле он ﷺ забыл и поэтому спросил других людей, а они подтвердили слова Зу ль-йадайна. Тогда он ﷺ встал и дополнил свою молитву, затем произнес ташаххуд и таслим, после чего совершил два земных поклона за невнимательность, и в завершение произнес еще один дополнительный таслим. И это является Сунной.

Если же человек совершит земные поклоны за невнимательность до таслима, то это засчитывается. Но если в молитве был недостаток одного-двух рака'атов, то тогда эти земные поклоны лучше совершить после таслима. Если же он был невнимателен в каком-то другом деле, например, он забыл первый ташаххуд и встал на третий рака'ат, тогда совершает земные поклоны до таслима. То же касается и других видов невнимательности, напри-

мер, забыл такбир при поясном или земном поклоне, или забыл слова **«Господь мой, прости меня»** [Рабби гъфир-ли] между двумя земными поклонами, или забыл сказать: **«Услышал Аллах того, кто Его восхвалил»** [Сами'а Ллаху ли-ман хамидах], — во всех этих случаях земные поклоны совершаются до таслима. Все вышеуказанное касается как имама, так и отдельно молящегося. А что касается человека, который совершает молитву за имамом, то он следует за имамом. Если он сам проявил невнимательность в молитве за имамом, то он ничего не должен, так как он следует за своим имамом. За исключением того, если молящийся опоздал на молитву и имам его опередил в количестве рак'атов. Если он проявит невнимательность в тех рак'атах, которые он будет доделывать сам, после окончания общей молитвы, тогда он совершает земные поклоны за невнимательность.

Из всего упомянутого можно извлечь, что у положений, связанных с невнимательностью два вида:

1. Когда человек проявляет невнимательность, произнося таслим, прежде чем выполнит полностью все рак'аты молитвы, после чего ему подсказали, чтобы он дополнил свою молитву. В этом случае он совершает земные поклоны после таслима, это предпочтительнее. Но если он совершит их до таслима, то это также засчитывается.

Сюда же относится предположение самого человека, что он проявил невнимательность, но больше склоняется к тому, что выполнил все правильно. Он также совершает земные поклоны из-за невнимательности после таслима. Но если он совершит их до таслима, то это также засчитывается.

2. Когда невнимательность проявляется в чем-то другом. Например, оставление первого ташаххуда, оставление поминания между земными поклонами и в поясном поклоне, и подобное этому. Сюда же относится сомнение молящегося в совершенном им количестве рак'атов: помолился он два или три рак'ата, три или четыре рак'ата. В таком случае он опирается на меньшее количество, и дополняет недостающий рак'ат, а затем совершает земные поклоны из-за невнимательности до таслима. Это более предпочтительно. Но если он совершит земные поклоны после таслима, это также засчитывается.

Глава 19. Прохождение перед молящимся

112. Передается от Абу Джухайма, ‘Абдуллаха ибн аль-Хариса ибн С‘имма аль-Ансари: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если бы только проходящий перед молящимся знал, что на нем [из греха]¹, то непременно стоял бы на месте сорок, и это было бы для него лучше, чем проходить перед ним».**

Сказал Абу ан-Надр, один из передатчиков хадиса: «Я не знаю, что именно он сказал: сорок дней, месяцев или лет».

113. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри, который сказал, я слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Если кто-либо из вас молится по направлению к какой-либо преграде, отделяющей его от людей, а кто-то другой захочет пройти перед ним, то пусть оттолкнет его в грудь, если же тот откажется обойти, то пусть толкнет его сильнее², ведь поистине это шайтан».**

114. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: **«Я подъехал верхом на ослице, и в то время я почти достиг совершеннолетия, а посланник Аллаха ﷺ молился среди людей в долине Мина, не обратившись к какой-либо стене в качестве преграды, и я прошел перед частью ряда, спешил и отправил ослицу пасть, а сам встал в ряд молящихся, и за это меня никто не порицал».**

115. Передается от ‘Аиши: **«Я спала перед посланником Аллаха ﷺ, и мои ступни были в направлении его к‘ибы. Когда он совершал земной поклон, то дотрагивался до меня, и я поджимала свои ноги, а когда он вставал, то протягивала их».** Она сказала: **«В домах в то время не было светильников».**

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Все эти хадисы связаны с прохождением перед молящимся, и известно, что не допускается проходить близко перед молящимся или между ним и его преградой (суфра), которую он

¹ Это комментарий имама ‘Абдульг‘ани аль-Макдиси, да помилует его Аллах.

² Дословно в тексте хадиса, **«пусть борется с ним».**

установил. И все упомянутые хадисы в этой главе, и также другие, указывают на запретность прохождения перед молящимся, так как это отвлекает его или вовсе прерывает молитву, о чем будет сказано далее. Среди указаний на запретность этого — слова посланника Аллаха ﷺ: **«Если бы только проходящий перед молящимся знал, что на нем [из греха], то непременно стоял бы на месте сорок, и это было бы для него лучше, чем проходить перед ним»**. **«Что на нем...»** — то есть из тяжести греха, это комментарий автора, который он упомянул для полноты смысла, так как в хадисе не упоминаются эти слова. **«То непременно стоял бы на месте сорок»**, будь то месяцев, лет или дней, ведь все это является великим, и указывает на сильнейший запрет мусульманину проходить близко перед его братом, когда он совершает молитву, либо между ним и его преградой, которую он установил для молитвы, будь то это стена, столб, копьё или что-то другое.

Ученые разногласили, что подразумевается под словами **«перед ним»**, и более правильным считается, что это расстояние в три локтя и меньше. Если же это расстояние больше, то это не вредит молитве. Некоторые ученые опирались в этом на молитву Пророка ﷺ в Ка'бе, когда между ним и между стеной, в сторону которой он молился, было три локтя. Если же человек проходит на большем расстоянии, чем три локтя, то это не считается тем, что он прошел именно перед молящимся, и прохождение на таком расстоянии ничем не повредит. Будь проходящий мужчиной или женщиной.

Что касается прерывания молитвы, то относительно этого передает Муслим в своем «Сахихе» со слов Абу Зарра, что молитву мужчины прерывает прохождение перед ним женщины, осла и черной собаки. В этом же смысле Муслим передает хадис Абу Хурайры, однако без упоминания черной собаки. Также передает подобное имам ан-Насаи, с достоверной цепочкой передатчиков, со слов Ибн 'Аббаса.

Все это указывает на то, что если перед молящимся, на расстоянии трех локтей или меньше, прошла совершеннолетняя женщина, осел или черная собака, то, в соответствии с хадисом Ибн 'Аббаса, это прерывает молитву. То же самое касается, если кто-либо из них прошел между молящимся и его преградой. Несмотря на это, 'Аиша осудила то, что касается женщины.

Она сказала: *«Я спала перед посланником Аллаха ﷺ, и мои ступни были в направлении кѣблы. Когда он совершал земной поклон, то дотрагивался до меня, и я поджимала ноги, а когда он вставал, то протягивала их»*. И сказала: *«Как же скверно то, что вы уподобили нас ослам и собакам!»*. Это было ее, да будет доволен ею Аллах, иджитихадом и мнением, так как она не знала об этой Сунне Пророка ﷺ, поскольку протягивание ног не подобно прохождению перед молящимся, это разные вещи. Поэтому выпрямление ног перед молящимся не прерывает его молитву. Прерывает ее именнохождение, с одной стороны, на другую. При этом нет разницы кто из них троих прошел: женщина, осел или черная собака.

Что касается прохождения мужчины или других животных, включая собак любого другого окраса, то молитва не прерывается, однако им все равно запрещают пройти. Поэтому в хадисе Абу Са'ида Пророк ﷺ сказал: ***«Если кто-либо из вас молится по направлению к какой-либо преграде, отделяющей его от людей, а кто-то другой захочет пройти перед ним, то пусть оттолкнет его в грудь, если же тот откажется обойти, то пусть толкнет его сильнее, ведь поистине это шайтан»***. Смысл слова борется, как дословно приходит в хадисе, означает оттолкнет с силой, а не в значении бороться с ним мечом или тем, что может его убить. Его отталкивают силой, если он все равно стремится пройти, потому что он шайтан из числа людей, которого необходимо оттолкнуть, чтобы он не отвлекал молящегося от его молитвы, даже если это мужчина. А если перед молящимся прошла женщина, то молящийся не просто отвлекается от своей молитвы, а она полностью прерывается. То же самое касается любого осла и черной собаки, так как черная собака является шайтаном, а шайтан — это любой возмутитель. Шайтан из числа людей — тот, кто доставляет неудобства другим людям, причиняя им вред, а шайтан из числа собак — это черная собака. То есть шайтан — это любой, кто приносит неприятности, вред и вражду.

В хадисе Ибн 'Аббаса указание на то, чтохождение перед молящимися позади имама не вредит их молитве, в отличие отхождения перед имамом и отдельно молящимся. Если человек пройдет между рядами, то это не повредит им, потому что

они следуют за своим имамом, и его преграда является преградой для них. Даже в том случае, если перед ними пройдет осел, черная собака или женщина, это не прервет их молитву, так как преграды имама достаточно. Ибн 'Аббас оставил ослицу пастись перед молящимися, и его никто не порицал за это, потому что это не прервало их молитву. Даже если бы прошла перед ними женщина или черная собака, это также не прервало бы их молитву, так как тот, кто позади имама, связан с ним, и прохождение перед рядом молящихся не вредит ему. Но, как бы то ни было, верующему не подобает отвлекать других, если у него есть простор в передвижении. Если же простора нет, и у него нет другого пути, кроме как пройти перед молящимся, то это не повредит.

Вопрос: Если проходит маленький ребенок, он прерывает молитву?

Ответ: Ему запрещают проходить, но это не прерывает молитву, подобно взрослому мужчине. Сюда же относится прохождение несовершеннолетней девочки, она также не прерывает молитву. Однако любому проходящему препятствуют пройти, хоть это и не прерывает молитву, ведь в хадисе пришло: **«Если кто-то другой захочет пройти перед ним, то пусть оттолкнет его»**. Как-то раз Пророк ﷺ увидел животное, которое хотело пройти перед ним, и придвинулся вперед к преграде для того, чтобы помешать ему пройти перед ним.

Глава 20. Общая

116. Передается от Абу Катады аль-Хариса ибн Рибъ' аль-Ансари: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас зашел в мечеть, то пусть не садится до тех пор, пока не совершит два рака'ата»**.
117. Передается от Зейда ибн Аркама: *«Было время, когда мы разговаривали в молитве, так что человек переговаривался со своим товарищем, который стоял сбоку от него. Так продолжалось до тех пор, пока не был ниспослан аят: «Храните ваши молитвы и особенно среднюю [самую лучшую] молитву»*

‘Аср, и стойте перед Аллахом смиренно», после чего, нам было велено хранить молчание и запрещено разговаривать».

118. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара и Абу Хурайры от Пророка ﷺ, что он сказал: **«Если усилилась жара, то выжидайте более прохладного времени для молитвы. Поистине, сильная жара от пыла Геенны».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Первый из трех хадисов связан с приветствием мечети, второй с разговором во время молитвы, а третий связан с откладыванием молитвы Зухр при сильной жаре. Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-либо из вас зашел в мечеть, то пусть не садится до тех пор, пока не совершит два рак‘ата».** В нескольких хадисах пришло указание на постоянство совершения двух рак‘атов человеком, вошедшим в мечеть, если он в состоянии малого ритуального очищения. Относительно их узаконенности единогласны все ученые, если время их совершения выпадает на дозволенное, как, например, время молитвы Духа, время молитвы Зухр, молитвы ‘Иша. Если же время запретное, как, например, после молитвы Фаджр или после молитвы ‘Аср, то ученые разногласили относительно этого, разделившись на два мнения, более правильное из которых, — дозволенность совершать эти два рак‘ата, так как у них есть причина совершения. И в этом они подобны молитве Тавафа, молитве затмения и восполнению пропущенных молитв, если они совершаются после молитвы ‘Аср или после молитвы Фаджр. Подобные молитвы можно совершать в любое время, по причине общности слов Пророка ﷺ: **«Пусть никто из вас не садится до тех пор, пока не совершит два рак‘ата»**, эти слова охватывают все времена. Также достоверно передается, что когда он ﷺ увидел человека, зашедшего в мечеть в пятничный день во время проповеди, он обратился к нему: **«Встань и соверши два рак‘ата»**, в то время как все люди были заняты прослушиванием проповеди. Несмотря на это, Пророк ﷺ повелел ему встать и совершить два рак‘ата. И также говорил: **«Если кто-либо из вас заходит в мечеть, во время проповеди имама, то пусть совершит два рак‘ата и сделает их короткими».** И все это человек делает, будучи в малом омовении. Если же оно отсутствует,

то пусть не садится и не совершает молитву, ведь очищение является условием молитвы.

Второй хадис: хадис Зейда ибн Аркама аль-Ансари, который рассказывал, что они разговаривали в молитве во времена Пророка ﷺ. Один из них разговаривал со своим товарищем по какой-то нужде, а Пророк ﷺ совершал молитву, до тех пор, пока не был ниспослан аят **«И стойте перед Аллахом смиренно»**. После чего им было повелено хранить молчание, и запрещено разговаривать. Подобное также передается от Ибн Мас'уда. Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, Аллах устанавливает в своем деле то, что пожелает. И поистине, из того, что он установил, запрет разговаривать в молитве»**. При этом, не запрещено совершать движения в молитве, если это необходимо, ведь они приветствовали молящегося Пророка ﷺ, а он отвечал им жестом. Также посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Если кто-либо из вас в чем-то ошибся, когда он имам в молитве, то пусть мужчины произносят славословия [Субхан Аллах!], а женщины хлопают, [обращая внимание имама на ошибку]»**. А что касается речи, то она запрещена до тех пор, пока человек не произнесет таслим. Это то, на чем утвердился Шариат, а предшествующее постановление о разговорах в молитве было отменено.

Третий хадис: хадис Ибн 'Умара и Абу Хурайры о сильной жаре. Пророк ﷺ сказал: **«Если усилилась жара, то выжидайте более прохладного времени для молитвы. Поистине, сильная жара от пыла Геенны»**. В некоторых из его путешествий он ﷺ повелевал выждать более прохладного времени до тех пор, пока они не увидят тени от холмов, после чего совершали молитву Зухр. Это является Сунной, при сильной жаре в городах, деревнях и в путешествиях. Сунной является откладывать молитву на небольшое количество времени, пока не спадет сильная жара.

Известно, что жара продолжается даже после наступления времени молитвы 'Аср. Однако, здесь подразумевается, что он откладывал молитву на небольшое количество времени, до тех пор, пока тени не становилось больше и жара немного не спадала, чтобы людям в тени стен и оград легче было идти в мечеть. Поэтому Анас ибн Малик говорил: **«Мы совершали молитву вместе с Пророком ﷺ в сильную жару, и если кто-либо из нас не мог**

прислонить свой лоб к земле, то он расстилал свою одежду и совершал земной поклон на нее». Это указывает на то, что жара была сильной, но после того, как она немного спадала, иными словами, он откладывал молитву лишь на небольшое количество времени, к примеру, на полчаса или час, или близкое к этому.

119. Передается от Анаса ибн Малика: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если кто-то забыл совершить молитву, пусть совершит ее, когда вспомнит о ней, и нет у нее другого искупления, кроме этого».** А затем прочитал слова Всевышнего: ﴿**Выстаивай молитву для того, чтобы помнить обо Мне**﴾.

В версии Муслима: **«Искуплением той молитвы, о которой забыли или которую проспали является ее совершение тогда, когда о ней вспомнят».**

120. Передается от Джабира ибн 'Абдуллаха, что Му'аз ибн Джабаль совершал с посланником Аллаха ﷺ молитву 'Иша, последнюю из обязательных, а затем возвращался к своему народу для того, чтобы совершить ее там вместе с ними, в качестве имама.

121. Передается от Анаса ибн Малика, который сказал: **«Мы совершали молитву вместе с Пророком ﷺ в сильную жару, и если кто-либо из нас не мог прислонить свой лоб к земле, то он расстилал свою одежду и совершал земной поклон на нее».**

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти три хадиса от Пророка ﷺ указывают на то, что верующему надлежит поспешить с выполнением молитвы, если он пропустил ее, проспал или забыл, по причине слов Аллаха: ﴿**Выстаивай молитву для того, чтобы помнить обо Мне**﴾.

Когда Пророк ﷺ был спрошен об этом, он ответил: **«Если кто-то забыл совершить молитву, пусть совершит ее, когда вспомнит о ней, и нет у нее другого искупления, кроме этого».** Поэтому, если мусульманин забыл или проспал молитву, то должен поспешить к ее восполнению, когда вспомнит или же проснется. Будь то это молитва Фаджр, Зухр, 'Аср, Магриб или 'Иша.

Перед сном он обязан позаботиться о том, что поможет ему проснуться вовремя, например, поставить будильник или попросить свою семью разбудить его, чтобы он не проспал. Не позволительно проявлять в этом послабление, обязательно позаботиться о том, что облегчит ему проснуться вовремя. Всевышний Аллах облегчил нам сегодня будильники, позволяющие нам просыпаться на их звук в установленное время. Также, из того, что поможет человеку проснуться во время — это ранний отход ко сну и отсутствие ночных бдений, потому что ночное бодрствование может привести к тому, что человек не услышит будильник из-за глубокого сна, посему ему надлежит ложиться рано, а не засиживаться ночью. Все это является причинами, которые помогут ему проснуться и совершить молитву вовремя, вместе с другими мусульманами.

Во втором хадисе упоминание молитвы Му‘аза со своими товарищами. Сначала он совершал молитву ‘Иша с Пророком ﷺ для того, чтобы обучиться и получить пользу, после чего, приходил совершать ее со своим народом, и Пророк ﷺ одобрил это.

Это указывает на дозволенность совершать обязательную молитву за имамом, а затем совершать ее добровольно в качестве имама с другим коллективом. При этом для стоящих позади она будет являться обязательной.

Такое же положение у молитвы страха. В некоторых из своих путешествий или военных походах Пророк ﷺ молился два рақ‘ата с одной группой людей, а затем молился другие два рақ‘ата с другими людьми. Первые два рақ‘ата, которые он совершал с первой группой, были для него обязательными, а вторые два рақ‘ата были для него добровольными, а для его сподвижников из второй группы они были обязательными. Все это указывает на дозволенность этого, и определяющим является намерение, и: ***«Поистине, деяния оцениваются по намерениям, и каждому человеку то, что он намеревается».***

Иногда сподвижники совершали молитву в сильную жару, в то время, когда земля была раскаленной. Поэтому они расстилали свою одежду для того, чтобы совершать на ней земные поклоны. Можно расстелить свою накидку, коврик, чалму и тому подобное, и это не запрещено.

122. Передается от Абу Хурайры: Посланник Аллаха сказал: **«Пусть никто из вас не молится в одной одежде¹, с непокрытым плечом».**
123. Передается от Джабира ибн 'Абдуллаха, что Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-то поест чеснок или лук, то пусть сторонится нас (или: пусть сторонится нашей мечети) пребывающая в своем доме».** И как-то раз ему принесли тарелку зелени, от которой он почувствовал запах, и спросил о ней. Ему сказали какая зелень там была, тогда он сказал одному из своих сподвижников, который был с ним: **«Придвиньте ее к себе».** И когда тот увидел то, что Пророк ﷺ не захотел ее есть, также отказался. Тогда он ﷺ сказал: **«Вкушай, ведь, поистине, я веду тайную беседу с тем, с кем ты ее не ведешь».**
124. Передается от Джабира, что Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-то поест чеснок, лук или лук-порей, то пусть ни в каком случае не приближается к нашей мечети, ведь, поистине, ангелам причиняет неудобство то же, что и людям».**

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Все эти три хадиса связаны с молитвой.

Первый хадис: Пророк ﷺ сказал, **«Пусть никто из вас не молится в одной одежде, с непокрытым плечом».** В другой версии: **«...с непокрытыми плечами»**, что указывает на обязательность покрытия одного или двух плеч в молитве. Некоторые ученые посчитали, что это обязательно во всех молитвах без исключения, обязательных и добровольных. Другие же посчитали, что это обязательно только лишь в обязательных молитвах. А большинство посчитало, что это является Сунной, то есть не обязательством, и человеку засчитывается совершение молитвы, даже если он совершает ее только в одном изаре или только в одних штанах, из-за того, что молящийся закрыл

¹ Речь идет о ткани, в которую человек заворачивается, используя в качестве одежды.

срамные места (между пупком и коленями). Но более правильное мнение, на что указывает этот хадис, в том, что не дозволяется совершать молитву в одной одежде, с непокрытым плечом. Если эта ткань достаточно широкая, человек заворачивается в нее, закрывая хотя бы одно плечо, если же она узкая, то использует ее в качестве изара¹, а на свое плечо, при возможности, набрасывает отдельную накидку или надевает камис², или нечто подобное, из того, что может закрыть хотя бы одно плечо, поступая тем самым в соответствии с этим достоверным хадисом, который передают оба имама в своих достоверных сборниках. При этом нет разницы между добровольными и обязательными молитвами, по причине общности слов хадиса, ведь он ﷺ сказал: **«Пусть никто из вас не молится...»**, эти слова касаются как обязательных, так и добровольных молитв.

Из трех мнений, именно это мнение об обязательности покрывать одно или два плеча во всех молитвах является верным, по причине этого достоверного хадиса. Существуют и другие хадисы, которые указывают на то, что Пророк ﷺ совершал молитву в одной одежде, в которую заворачивался, говоря Джабиру: **«Если она широкая, то завернись в нее, а если узкая, то сделай ее изаром»**. Все это указывает на то, что человек, при возможности, должен совершать молитву хотя бы с одним покрытым плечом. Если же он не способен, то ограничивается только нижней частью одежды, изаром или штанами, потому что **«Аллах не возлагает на душу сверх того, что она может вынести»**.

Второй и третий хадисы связаны с чесноком, луком и луком-пореем. Тот, кто поел что-либо из этого, должен сторониться мечетей и общества мусульман, не совершая молитву с ними, потому что тем самым он причинит им неудобство. Ведь Пророк ﷺ сказал: **«Пусть сторонится нас, пребывая в своем доме»**. Это указание на запрет прихода в мечеть в таком виде, по причине доставления неудобства мусульманам и ангелам. Он ﷺ сказал: **«Поистине, ангелам причиняет неудобство то же, что и людям»**. Поэтому нужно воздержаться от похода в мечеть, даже если целью является не коллективная молит-

¹ Изар — ткань, которую оборачивают вокруг тела, закрывая ниже пояса.

² Длинная рубаха.

ва, а просто чтение или что-то другое, потому что тем самым он причинит неудобство ангелам. Пусть молящийся не кушает то, что мешает молитве в коллективе, за исключением необходимости, к примеру, его мучает голод или в качестве лекарства. А если же он может устранить этот запах после того, как поел, то этого достаточно для того, чтобы пойти мечеть. Также запах можно устранить готовкой этих растений, это еще лучше, а если после этого и останется какой-то запах, то его можно устранить, используя известные среди людей освежители ротовой полости.

Также в этом хадисе история о том, что ему принесли тарелку с зеленью, а он, почувствовав от нее запах, повелел одному из своих сподвижников придвинуть ее к себе. Но когда тот увидел, что Пророк ﷺ не захотел это есть, а им был Абу Айюб, то также не захотел кушать это. Однако Пророк ﷺ сказал ему: **«Вкушай, ведь, поистине, я веду тайную беседу с тем, с кем ты ее не ведешь»**, то есть с Джибрилем. Это была та зелень, что не является ни чесноком, ни луком, но у нее был какой-то запах, который он ﷺ посчитал неприемлемым, поэтому и не стал есть, чтобы не причинять неудобства Джибрилю, при этом дозволил это сподвижнику, поэтому нет никакого запрета вкушать подобную зелень, в которой нет запаха чеснока, лука или лука-порея. Сюда относятся рукола¹, листья салата и тому подобные растения, у которых нет плохого запаха, их можно свободно кушать, даже если некоторые люди и не любят их запах. Но все же, эта зелень не подобна чесноку, луку и луку-порею, так их надлежит оставлять и использовать только при нужде. Если же кто-то поест их, тогда пусть не приходит в мечеть и не совершает молитву вместе с людьми, чтобы не причинять им страдания. К этому также относится любой неприятный запах: к примеру, то, чем испытаны некоторые люди — сильный запах пота, приносящий людям страдания. Пусть не приходит до тех пор, пока не омоется и не очистится, постаравшись устранить этот неприятный запах. То же касается и курения. Человек обязан стремиться не доставлять людям неудобства запахом сигарет. Если же он совершает этот грех, то пусть скроет его, потому что это является порицаемым. Ведь курение объединяет между выявлением пори-

¹ Рукола известна в арабском языке как «джар-джир».

цаемого с тем, что доставляет людям страдания, а именно своим запахом. Поэтому, даже если он и испытан этим грехом, он обязан скрыть это от других, как в молитве, так и вне ее, чтобы Аллах скрыл его грех в Судный день, и чтобы не доставлять неудобства мусульманам, для которых этот запах отвратен.

Глава 21. О ташаххуде¹

125. Передается от ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда: «Посланник Аллаха ﷺ научил меня ташаххуду, подобно тому, как он обучил меня Суре из Корана, держа при этом мои ладони в своих. **“Приветствия, молитвы и благие дела Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха, и его благодать. Мир нам и всем праведным рабам Аллаха. Я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха, я свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его посланник”**».

[Ат-тахиййату ли-Ляхи, уа с-съяляуату уа т-таййибат, ас-саяму алейка аййуха н-набийу уа рахмату-Ллахи уа барака-тук. Ас-саяму ‘алейна уа ‘аля ‘ибади-Лляхи с-съялихин. Ашхаду ан ля иляха илля Ллах, уа ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах].

126. В другой версии: **«Если кто-либо из вас сел в молитве, пусть скажет: “Приветствия Аллаху...”**», упомянув слова ташаххуда. В этом же хадисе: **«Поистине, если вы поступите так, то тем самым поприветствуете каждого праведного раба на небесах и на земле»**. Также, в нем же: **«А затем пусть просит о чем пожелает»**.

127. От ‘Абдуррахмана ибн Абу Лейли: «Повстречал меня Ка‘б ибн ‘Уджра, спросив: **“Не сделать ли мне тебе подарок? Поистине, когда к нам вышел Пророк ﷺ, мы спросили у него: «О посланник Аллаха, мы узнали, как приветствовать тебя Миром, но как нам воздавать на тебя благословение²»?** Тогда он отве-

¹ Ташаххуд — произнесение двух свидетельств в середине и конце молитвы.

² На русском используется устоявшийся термин «съяляют».

тил: «Говорите: О Аллах, благослови Мухаммада и его семью, подобно тому, как Ты благословил Ибрахима и его семью, поистине, Ты Хвалимый, Славный. И даруй благодать Мухаммаду и его семье, подобно тому, как Ты даровал благодать Ибрахиму и его семье, поистине, Ты Хвалимый, Славный»»¹.

[Аллахумма сьалли ‘аля Мухаммадин, уа ‘аля ‘али Мухаммад, кя-ма сьалляйта ‘аля Ибрахима уа ‘аля ‘али Ибрахим, инна-кя Хамидун, Маджид. Уа барик ‘аля Мухаммадин уа ‘аля ‘али Мухаммад, кя-ма баракта ‘аля Ибрахима уа ‘аля ‘али Ибрахим, инна-кя Хамидун, Маджид].

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз**, да помилует его Аллах, **сказал:** Эти два великих достоверных хадиса от Пророка ﷺ, указывают на описание ташаххуда и благословения Пророка ﷺ, которые мусульманин должен произносить в своей молитве.

Что касается ташаххуда (или: произнесения двух свидетельств), в первое время сподвижники, садясь на первый и последний ташаххуд, говорили: *«Мир Аллаху от Его рабов, мир Джабрилю и Микаилу, Мир такому-то и такому-то»*. После чего, Посланник ﷺ научил их, как они должны говорить: **«Если кто-либо из вас сел в молитве»,** для произнесения ташаххуда, **«Пусть скажет: Приветствия, молитвы и благие дела Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благодать. Мир нам и всем праведным рабам Аллаха. Я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха, и я свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его посланник»**.

Тот ташаххуд, который произносится после первых двух рака‘атов, называется первым. А последний ташаххуд, молящийся произносит в конце молитвы, до таслима, после чего **«Пусть просит о чем пожелает»**, или в другой версии: **«затем пусть выберет ту мольбу, которая ему нравится и обращается с ней»**, то есть после того, как молящийся произнесет слова ташаххуда, и благословения на Пророка ﷺ, он взывает с мольбой.

¹ Данная мольба также называется «сьяляту ибрахимия».

Начинается произнесение ташаххуда с возвеличивания Аллаха: **«Приветствия Аллаху»**, то есть возвеличивания поясными и земными поклонами и все славословия обращены только лишь к Нему одному. Также и **«молитвы»**, добровольные и обязательные, все мольбы, обращены только лишь к одному Аллаху. **«Благие дела»**, любые благие слова и деяния обязательно должны быть обращены к Нему одному. Далее произносится мольба за Пророка ﷺ и всех праведных рабов, при этом, Пророк ﷺ сказал: **«Если вы поступите таким образом, то поприветствуете каждого праведного раба на небесах и на земле»**, то есть если произнесете слова благословения, тем самым обратитесь за них с мольбой, и смысл этого **«Мир нам и всем праведным рабам Аллаха»** [Ас-салям у 'алейна уа 'аля 'ибади-Ляхи с-с'алихин] — безопасность и благополучие нам и всем праведным рабам Аллаха. Такое же значение — **«Мир тебе, о Пророк»**, то есть безопасность тебе, о Пророк, милость и благодать. Верующие обращаются к Аллаху с мольбой за него, всех праведных рабов, а также за себя.

После чего произносят слова двух свидетельств: **«Я свидетельствую, что нет истинного божества, кроме Аллаха»**, в другой версии: **«Единого, у Которого нет сотоварища, и я свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его посланник»** [Ашхаду ан ля иляха илля Ллаху, уахда-ху, ля шарика Лях. Уа ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах]. **«Я свидетельствую»**, — знаю, убежден и утверждаю, **«что нет истинного божества, кроме Аллаха»**, то есть того, кому бы поклонялись, по праву. Это и есть смысл **«Ля иляха илля Ллах»**, то есть нет того, кому бы поклонялись по праву, ни на небесах, ни на земле, кроме Аллаха Единого, потому что Он Тот, Кому поклоняются по праву. Как сказал Всевышний в Своей Великой Книге: **«Это потому, что Аллах — Истина, а то, к чему они взывают помимо Него — ложь»**, а также сказал: **«И ваше Божество одно, нет истинного божества, кроме Него, Милостивого, Милующего»**, **«Поистине, ваше божество только лишь — Аллах, помимо Которого нет другого божества, Он объемлет каждую вещь Своим знанием»**, **«Только Тебе мы поклоняемся и только Тебя просим о помощи»**, **«И постановил ваш Господь, чтобы вы не поклонялись никому, кроме Него»**, **«Им было приказано только лишь по-**

клоняться Аллаху, очищая перед Ним религию, будучи ханифами». Это и есть смысл — нет истинного божества, кроме Аллаха. Божественность всего остального, чему поклоняются люди, из числа идолов, деревьев, ангелов, пророков, джиннов, является ложной, так как поклонение — это право одного лишь Аллаха, поэтому наряду с Ним не вызывают ни к кому — ни к ангелу, ни пророку, ни джинну, ни дереву, ни идолу, ни кому-либо другому. Он — Тот, к Кому вызывают, Он — Тот, на Кого надеются, Он — Тот, ради Кого совершают молитву, поясные и земные поклоны. Только ради Него режут жертвы, дают обеты, ожидают Его награды и опасаются Его наказания. Молящийся свидетельствует об этом, наряду с тем, что Мухаммад, сын ‘Абдуллаха, сына ‘Абдульмутталиба, сына Хашима, из числа курайшитов, является рабом Аллаха и Его Посланником, заключительным из пророков. Он самый лучший из числа арабов и самое лучшее из творений. Аллах завершил им число пророков и также сделал его Посланником ко всем людям и джиннам, сказав: **«Скажи: О люди, поистине, я Посланник Аллаха ко всем вам»**, а также **«И мы посылали тебя ко всем людям, в качестве радующего и предостерегающего»**.

А затем после этого верующий произносит то, что передается в хадисе Ка’ба ибн ‘Уджры: **«О Аллах, благослови Мухаммада и его семью, подобно тому, как Ты благословил Ибрахима и его семью...»**. **«Семья Мухаммада»** — его жены, потомство, сподвижники и последователи. Они и есть входящие в понятие «семья Пророка Мухаммада ﷺ».

В таком виде приходит первый ташаххуд, если в нем читается и съаляват (благословение) на Пророка ﷺ, затем молящийся встает на третий ра’ат молитв Зухр, ‘Аср, Магриб и ‘Иша. А в последнем ташаххуе, после съалявата, до таслима, произносится: **«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от наказания Геенны, от наказания могилы, от смуты жизни и смерти и искушения масиха даджаля»** [Аллахумма, инни а’узу би-кя мин ‘азаби джаханнам, уа мин ‘азаби ль-к’абр, уа мин фитнати ль-махйа уа ль-мамат, уа мин фитнати ль-масихи д-даджаль]. Эти слова произносятся в последнем ташаххуе, а затем обращаются с подходящей мольбой, перед таслимом. К примеру: **«О наш Господь, дай нам в этой жизни благо и в последней жизни**

благо, и обереги нас от мучений Огня» [Рабба-на ати-на фи д-дунья хасана, уа фи-ль ахырати хасана, уа кѣи-на 'азаба-н-нар], **«О Аллах, помоги мне в поминании и благодарении Тебя, и в хорошем поклонении»** [Аллахумма, а'ин-ни фи зикри-кя уа шукри-кя, уа хусни 'ибадатик], **«О Аллах, поистине, я причинил самому себе великую несправедливость, и не прощает грехи никто, кроме Тебя. Даруй же мне прощение от Тебя и помилуй меня, поистине, Ты Прощающий, Милующий»** [Аллахумма, инни зѣлямту нафси зульман кясиран, уа ля йагъфиру з-зунуба илля ант. Фа-гъфир-ли магъфиратан мин 'индик, уа рхам-ни, инна-кя анта ль-гъафуру р-Рахим], **«О Аллах, прости мне то, что было прежде и то, что будет позже; то, что я совершал тайно и явно; то, в чем я преступал; и то, о чем Ты знаешь лучше, чем я. Ты выдвигающий вперед, и Ты отодвигающий назад. Нету истинного божества, кроме Тебя»** [Аллахумма гъфир-ли ма кѣаддамту, уа ма ах-харту, уа ма асрарту, уа ма а'лянт, уа ма асрафту, уа ма анта а'ляму би-хи мин-ни. Анта ль-мукѣаддиму, уа анта ль-муаххиру. Ля иля-ха илля ант], **«О Аллах, прибегаю к Твоей защите от жадности, трусости, дряхлости и мучений могилы»** [Аллахумма, инни а'узу би-кя мина ль-бухли, уа а'узу би-кя мина ль-джубни, уа а'узу би-кя мин ан-урадда иля арзали ль-'умур, уа а'узу би-кя мин 'азаби ль-кѣабр]. Посредством всех этих мольб Пророк ﷺ обращался в последнем ташаххуде, до произнесения таслима. Однако, молящийся вправе выбирать любую мольбу.

Затем произносится таслим в обе стороны: **«Мир вам и милость Аллаха»** [Ас-саяму 'алейкум уа рахмату Ллах]. Так завершается молитва, как обязательная, так и добровольная.

Отдельно стоит упомянуть о благословении на Пророка ﷺ, оно является обязательным в последнем ташаххуде, по более правильному из двух мнений ученых, и человек обязан произносить его. Что касается первого ташаххуда, то произношение благословения желательно, и не является обязательным. К примеру, если человек скажет слова ташаххуда после двух рак'атов без призыва благословения на Пророка ﷺ, в молитвах Зухр, 'Аср, Магриб и 'Иша, то этого достаточно для того, чтобы встать на третий рак'ат. Если же при этом он призовет благословение на Пророка ﷺ, то это лучше, то есть произносит сѣляват, а затем встает на третий рак'ат. Если же произносится последний

ташаххуд, то съаляват является обязательным, затем обращаются к Аллаху с мольбами, а затем произносится таслим.

128. Передается от Абу Хурайры: Посланник Аллаха ﷺ обращался с мольбой в своей молитве: **«О Аллах, поистине, я прибегаю к тебе от мучений могилы и от мучений Огня, смуты жизни и смерти, и искушения масиха даджалья»** [Аллахумма, инни а'узу би-кя мин 'азаби ль-к'абр, ва мин 'азаби н-нар, уа мин фитнати ль-махйа уа ль-мамат, уа мин фитнати ль-масихи д-даджаль].

В версии Муслима: **«Если кто-либо из вас произносит ташаххуд, то пусть обратится за защитой к Аллаху от четырех бед, сказав: “О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений Геенны...”»**, упомянув подобное предыдущему хадису.

129. От 'Абдуллаха ибн 'Амра от Абу Бакра, что он попросил Пророка ﷺ: **«Научи меня мольбе, с которой я буду обращаться в своей молитве»**. Он ﷺ ответил: **«Говори: О Аллах, поистине, я совершил самому себе великую несправедливость, и не прощает грехи никто, кроме Тебя. Даруй же мне прощение от Тебя и помилуй меня, поистине, Ты Прощающий, Милующий»** [Аллахумма, инни з'алямту нафси зульман касиран, уа ля йагъфиру з-зунуба илля анта. Фа-гъфир-ли магъфиратан мин 'индик, уа рхам-ни, инна-кя анта ль-гъафуру р-Рахим].

130. От 'Аиши: **«После того, как был ниспослан аят «Когда придет помощь Аллаха и победа», посланник Аллаха ﷺ при каждом совершении молитвы, говорил: “Пречист Ты, о Аллах, наш Господь, и Тебе вся хвала. О Аллах, прости меня”** [Субхана-кя Ллахумма Рабба-на, уа би-хамдик. Аллахумма гъфир-ли]». В другой версии: **«Посланник Аллаха ﷺ много раз повторял в поясных и земных поклонах: “Пречист Ты, о Аллах, наш Господь, и Тебе вся хвала. О Аллах, прости меня»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса связаны с мольбами, которые произносятся до ташлима. До этого упоминался достоверный хадис Ибн Мас‘уда, в котором Пророк ﷺ научил своих сподвижников ташахху, добавив: **«а затем пусть просит о чем пожелает»**, или: **«а затем пусть выберет ту мольбу, которая ему нравится, и обращается с ней»**. Это указывает на то, что в конце молитвы, после ташаххуда, верующему желательно обращаться с мольбами, проявляя в них усердие. Также в этом указание на то, что он может не ограничиваться только тем, что передается в Сунне, а может обращаться с чем пожелает, так как у него есть свои определенные нужды, даже если это связано с мирскими делами. К примеру, «О Аллах, выплати за меня долг, О Аллах, исцели меня, О Аллах, надели меня дозволенным уделом, О Аллах надели меня праведным другом, О Аллах, надели меня праведной женой!». В последней мольбе также связь и с религией, ведь у праведной жены великое положение. Смысл всего этого, дозволенность обращаться с любой благой мольбой. Если же человеку облегчено обратиться с тем, что приходит в Сунне, то это лучше, не беря в расчет тех определенных нужд, которые его заботят и не встречаются в мольбах из Сунны. В этом случае он говорит от себя, как сказал Пророк ﷺ: **«Пусть просит о чем пожелает»**, **«затем пусть выберет ту мольбу, которая ему нравится и обращается с ней»**.

Здесь указание также на то, с какими мольбами обращался сам посланник Аллаха ﷺ в последнем ташаххуде своей молитвы. Он просил защиты от мучений Геенны, мучений могилы, от смуты жизни и смерти и от искушения масиха даджала, как это передается в обоих «Сахихах». И поскольку Пророк ﷺ повелел молиться так же, как он, а в одном из хадисов повелел обращаться именно с этой мольбой, сказав: **«Если кто-либо из вас произносит ташаххуд, то пусть обращается за защитой к Аллаху от четырех бед»**, это является указанием на постоянство произнесения этой мольбы. Практически все ученые считали ее Сунной муаккада, ведь Пророк ﷺ постоянно в ней и велел делать это другим. Однако Тавус, из числа ученых таби‘и-

нов посчитал, что она обязательна, повелевая тому, кто не произносил ее в молитве, совершать ее заново. Однако, четыре имама и большинство ученых считали, что это является желательным и постоянно совершаемым действием, которое не подобает оставлять в конце каждой молитвы.

Также, желательно, чтобы человек обращался с мольбами, которым Пророк ﷺ обучил Абу Бакра после того, как он попросил его: *«Научи меня мольбе, с которой я буду обращаться в своей молитве»*, а в другой версии Муслима: *«В моем доме»*. Тогда он ﷺ обучил его: **«Скажи: О Аллах, поистине, я совершил самому себе великую несправедливость, и не прощает грехи никто, кроме Тебя. Даруй же мне прощение от Тебя и помилуй меня, поистине Ты Прощающий, Милующий»**. Это указание на достоинство и величие этой мольбы, поскольку Пророк ﷺ обучил ей самого наилучшего из сподвижников и из всей общины мусульман, после Пророков, этого благородного человека Абу Бакра ас-Съиддика. И если он обучил этой мольбе его, то что же сказать про кого-либо другого? Человек не должен обольщаться самим собой, будучи уверенным в том, что он защищен от чего-либо. Ведь Пророк ﷺ повелел ас-Съиддику говорить: **«О Аллах, поистине, я причинил себе великую несправедливость»**, в то время как он является правдивейшим, лучшим из этой общины, за которого засвидетельствовано, что он в Раю, из числа десятирех обрадованных Раем, и самым лучшим из них, после посланника Аллаха ﷺ. И вместе со всеми его достоинствами, он обучил его этой великой мольбе, в которой признание великой несправедливости по отношению к самому себе.

Верующему надлежит побольше обращаться с этой мольбой, как в молитве, так и вне ее, так как сама по себе эта мольба является великой. Ведь Абу Бакр попросил в одной из версий: *«...в моем доме»*, то есть вне молитвы. В этой мольбе смирение, покорность и признание своей несправедливости. В ней указание на то, что Аллах прощает все грехи, и никто не прощает их помимо Него. Также в ней мольбы о прощении, обращаясь к Аллаху посредством Его прекрасных имен, что является путем приближения к Нему, проявляя покорность перед Ним, признавая свою несправедливость. И она достойна ответа.

Глава 22. О нечетной молитве¹

131. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Некий человек спросил Пророка ﷺ, когда он был на минбаре: “Что ты скажешь относительно ночной добровольной молитвы?”. Он сказал: “По два, по два рак‘ата, а если кто-либо из вас боится наступления утра, то пусть совершит один рак‘ат, и это сделает нечетным то, что он совершал до этого”. Также он говорил: “Делайте последнюю вашу молитву ночью нечетной”».*
132. Передается от ‘Аиши: *«Каждую ночь посланник Аллаха ﷺ делал нечетную молитву. В начале, в середине или в конце ночи, завершая время нечетной молитвы до наступления рассвета».*
133. Передается от ‘Аиши: *«Посланник Аллаха ﷺ совершал ночную добровольную молитву, состоящую из тринадцати рак‘атов, совершая нечетную из пяти рак‘атов подряд, садясь для ташаххуда только лишь в конце нее».*

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти три хадиса связаны с нечетной молитвой, которая является постоянно совершаемой Сунной, которую совершал Пророк ﷺ сам и повелевал совершать ее другим, объяснив ее достоинство. Ее время длится с момента завершения молитвы ‘Иша до наступления рассвета, как это указывается в хадисе Хариджи ибн Хузафы, от Пророка ﷺ, в котором он сказал: *«Поистине, Аллах продлил для вас молитву, которая является лучше для вас, чем красные верблюды, — ее время после совершения молитвы ‘Иша и до наступления рассвета».* Ее время наступает после того, как человек совершит молитву ‘Иша, даже если объединил ее с молитвой Магриб, ранним объединением², например, по причине дождя или в путешествии, или по причине болезни.

¹ Витр.

² То есть, совершил молитву Магриб и ‘Иша вместе, во временном промежутке молитвы Магриб.

Сразу после молитвы 'Иша наступает время нечетной молитвы, которое заканчивается наступлением рассвета.

Когда Пророка ﷺ спросили, когда он находился на минбаре: «Что ты скажешь относительно ночной добровольной молитвы?», он ﷺ сказал: **«По два, по два»**, то есть по два рака'ата, после каждого из которых произносится таслим. **«А если кто-либо из вас боится наступления утра, то пусть совершит один рака'ат, что сделает нечетным все, что он совершал до этого»**. Сунной является совершение молитвы по два рака'ата и затем одного рака'ата отдельно. Он ﷺ также сказал: **«Делайте последнюю вашу ночную молитву, нечетной»**, то есть последний рака'ат в последней молитве, завершающий ночную добровольную молитву.

В одном из хадисов 'Аиша передала: «Посланник Аллаха ﷺ совершал добровольную молитву ночью из десяти рака'атов, произнося таслим после каждой двух, а затем добавлял к этому один рака'ат». Иногда он совершал еще два рака'ата уже после совершения нечетной молитвы, когда обучал людей. Поэтому нет запрета в том, чтобы человек совершал молитву после нечетной. Однако лучше, если нечетная молитва будет последней. И если, к примеру, он совершит нечетную молитву в начале ночи, затем ляжет спать, а затем Аллах облегчит ему подняться, чтобы выстаивать добровольную ночную молитву, тогда он совершает ее сколько пожелает, но не добавляет нечетную, ограничившись только одной. То есть он совершает два рака'ата, четыре, шесть и так далее, но без второй нечетной молитвы, так как Пророк ﷺ сказал: **«Нет двух нечетных молитв в одну ночь»**. Поэтому если человек совершает ночную добровольную молитву (тахаджуд), затем спит, а затем просыпается ночью, когда у него остается время, то ему не запрещено совершить два рака'ата или больше, при этом ограничившись только лишь первой нечетной молитвой. Потому что время после совершения нечетной молитвы не является запретным, но все же лучше, если нечетная молитва будет последней.

Также 'Аиша сказала: «Каждую ночь посланник Аллаха ﷺ делал нечетную молитву. В начале в середине или в конце ночи, завершая время нечетной молитвы до наступления рассвета», то есть иногда он совершал нечетную молитву в начале ночи, иногда в се-

редине ночи, а иногда в конце. А заканчивалось время совершенія нечетной молитвы в начале рассвета. В конце своей жизни, он ﷺ совершал ее перед наступлением рассвета, так это и утвердилось в Шариате, совершать ее в последнюю часть ночи, потому что это время божественного нисхождения. Ведь в достоверных хадисах от посланника Аллаха ﷺ передается: **«Спускается наш Господь на нижние небеса каждую ночь, когда остается последняя треть ночи и говорит: “Кто обратится ко Мне с мольбой, чтобы Я ему ответил? Кто попросит у Меня, чтобы Я ему дал? Кто будет молить Меня о прощении, чтобы Я простил ему? И так до тех пор, пока не начнет рассвет”»**¹. Если человеку облегчено совершать нечетную молитву в последнюю треть ночи, то это лучше. Но если он совершает ее в середине или в начале ночи, то это не возбраняется. И хвала Аллаху!

В последнем хадисе ‘Аиша передала, что он ﷺ совершал молитву из тринадцати ра‘атов, пять из которых делал нечетными, то есть совершал подряд, читая только последний ташаххуд в конце молитвы, и это он ﷺ делал иногда. В остальное же время, он ﷺ совершал по два ра‘ата и добавлял к ним один, как упоминалось ранее. Он ﷺ совершал десять ра‘атов, произнося таслим после каждых двух, затем добавлял один ра‘ат, и это соотносится с хадисом Ибн ‘Умара *«Молитва ночная по два, по два ра‘ата»*. Иногда он ﷺ совершал тринадцать ра‘атов, молясь по два, по два, доводя количество до восьми, затем совершал пять ра‘атов подряд, не садясь между ними для ташаххуда, прочитав его лишь в конце молитвы. Иногда он ﷺ совершал три ра‘ата подряд. Однако более предпочтительно совершать по два ра‘ата, произнося после них таслим, а затем добавлять один, так как Пророк ﷺ совершал в основном таким образом. А если человек захочет иногда совершить подряд три, пять, семь или девять ра‘атов, то в этом нет запрета. Но необходи-

¹ В подобных достоверных шариатских текстах ни в коем случае нельзя придавать образ качеств Аллаху, ведь Аллах сказал **«Не подобен Он ничему»** (Сура «аш-Шура», аят 11). И также запрещено искажать эти шариатские тексты необоснованными толкованиями, не подкрепленными основательными доводами **«Скажи: Поистине, запретил мой Господь явное и скрытое нечестие, грех и несправедливость без права, придавать Аллаху в сотоварищи, относительно чего Он не ниспослал никакого довода, и наговаривать на Аллаха то, о чем вы не знаете»** (Сура «аль-А‘раф», аят 33).

мо учесть, что если он будет совершать семь рака́тов, то лучше садиться после шестого рака́та, на первый ташаххуд, а затем добавлять седьмой. А если он будет совершать девять рака́тов, то лучше садиться на первый ташаххуд после восьмого рака́та, а затем добавлять девятый.

И пусть молящийся остерегается совершать молитву из трех рака́тов, подобно молитве Магриб с двумя ташаххудами, а иначе пусть совершает по два рака́та для того, чтобы избежать сходства между молитвами. Это нежелательно, Пророк ﷺ запрещал это: **«Не делайте нечетными три рака́та, так что они будут подобны молитве Магриб»**. В другой версии хадиса Пророк ﷺ сказал: **«Молитва ночная и дневная по два, по два рака́та»**, где есть достоверная добавка «дневная», что указывает на то, что дневная добровольная молитва, также совершается по два рака́та. К примеру, если человек совершает молитву Духа́, то совершает ее по два рака́та, после каждого из которых произносит таслим. То есть четыре рака́та с двумя таслимами, шесть рака́тов с тремя таслимами, восемь рака́тов с четырьмя таслимами, это лучше, сам посланник Аллаха ﷺ молился по два рака́та: молитву Духа, приветствие мечети, четыре рака́та до молитвы Зухр, после каждого из двух произносятся таслим. Это предпочтительнее, даже если это дневная молитва.

Глава 23. Поминания в конце молитвы

134. Передается от 'Абдуллаха ибн 'Аббаса: *«Во времена Пророка ﷺ, люди повышали голоса, поминая Аллаха после обязательных молитв»*.

Ибн 'Аббас сказал: *«Я понимал, что они закончили молитву, когда слышал поминания»*.

В другой версии: *«Мы узнавали об окончании молитвы посланника Аллаха ﷺ именно по такбиру»*.

135. Передается от Варрада, вольноотпущенника аль-Мугъиры ибн Шу'бы: *«Аль-Мугъира ибн Шу'ба диктовал мне письмо для*

Му'авии о том, что после каждой обязательной молитвы Пророк ﷺ говорил: **«Нет истинного божества кроме Всевышнего Аллаха, Единственного, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит владычество и вся хвала Ему одному, и Он над каждой вещью мощен. О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил. Не поможет обладателю богатства его богатство»**. Я явился к Му'авии в составе делегации и слышал, как он велел говорить это людям».

В другой версии: «Он запрещал непроверенные слухи, пустую трату имущества и многочисленные вопросы, а также запрещал слушаться матерей, закапывать заживо дочерей, запрещал отказывать в правах и требовать запретное».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти два хадиса указывают на узаконенность поминания Аллаха после окончания молитвы громким голосом, для обучения незнающих и напоминания знающим. Некоторые люди посчитали, что лучше говорить про себя, что якобы в этом и состоит Сунна, но это ошибка, напротив, Сунной является повышение голоса в поминаниях после обязательных молитв, чтобы это было слышно тем, кто находится рядом с мечетью, и они поняли, что люди закончили молитву.

В версии хадиса Ибн ‘Аббаса: **«Мы узнавали об окончании молитвы посланника Аллаха ﷺ именно по такбиру»**. Под такбиром подразумевается общее поминание: **«Пречист Аллах, вся хвала Аллаху, Аллах велик»** [Субхана-Ллах, альхамду ли-Ллях, Аллаху акбар]. По этим поминаниям, те, кто вблизи мечети узнавали, что молитва завершена. И это явно указывает на поминания вслух: **«Прошу прощения у Всевышнего Аллаха»** [Астагъфиру-Ллах] три раза. **«О Аллах, Ты мир и от Тебя мир. Ты благодатен, о обладатель величия и почета»** [Аллахумма, анта с-салям уа мин-кя с-салям, табаракта йа За ль-джалыли уа ль-икрам]. **«Нет истинного божества кроме Аллаха, Единственного, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит владычество и Ему вся хвала, и Он на каждую вещь мощен»**, в хадисе Ибн аз-Зубейра приходит добавка: **«Нет мощи и силы ни у кого, кроме Всевышнего**

Аллаха. Нет истинного божества кроме Него. Мы поклоняемся только лишь Ему одному. Ему принадлежит милость, достоинство и всякая благая слава. Нет истинного божества, кроме Аллаха. И мы очищаем перед Ним религию, даже если это ненавистно неверующим» [Ля иляха илля Ллаху уахдаху ля шарикя лях, ля-ху ль-мульку, уа ля-ху ль-хамду, уа хува ‘аля кулли щай-ин къ-адир. Ля х’ауля уа ля к’уввата илля би-Ллях. Ля иляха илля Ллах, уа ля на‘буду илля иййах. Ля-ху н-ни‘мата уа ля-ху ль-фадль, уа ля-ху с-са-нау ль-хасан. Ля иляха илля Ллах, мухлис’ина ля-ху д-дин, уа ляу ка-риха ль-къафирун]. **«О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил. Не поможет обладателю богатства его богатство»** [Аллахумма, ля мани‘а ли-ма а‘тайта, уа ля му‘тыйа ли-ма мана‘т, уа ля йанфа‘у за ль-джадди мин-кя ль-джадд]. После каждой обязательной молитвы.

Все это передается в хадисах аль-Мугъиры и Ибн аз-Зубейра, а в хадисе Ибн ‘Аббаса приходит упоминание о том, что это делалось громким голосом. Помимо этого, сам хадис аль-Мугъиры по смыслу указывает на повышение голоса в поминании, ведь он слышал, как Пророк ﷺ говорил это, и если бы он не повышал свой голос, то сподвижники бы не услышали его. Это довод на то, что Сунна в повышении голоса в поминаниях. Оно должно быть умеренным, в котором нет неудобства для других, но, в то же время, чтобы люди, которые живут вокруг мечети, слышали эти голоса. Или если он подойдет к дверям мечети, то услышит, что люди завершили молитву.

В хадисе указание на то, что он ﷺ возвеличивал Аллаха поминанием, словами: **«Пречист Аллах»** [Субхана Ллах], **«Вся хвала Аллаху»** [Аль-хамду ли-Ллях] и **«Аллах велик»** [Аллаху акбар] тридцать три раза. Можно произносить по отдельности: **«Пречист Аллах, пречист Аллах, пречист Аллах»** [Субхана Ллах, субхана Ллах, субхана Ллах], пока счет не дойдет до тридцати трех, затем **«Вся хвала Аллаху»** [Аль-хамду ли-Ллях] тридцать три раза и **«Аллах велик»** [Аллаху акбар] тридцать три раза. Также можно произносить это одной фразой, говоря: **«Пречист Аллах, вся хвала Аллаху, Аллах велик»** [Субхана Ллах, уа ль-хамду ли-Ллях, уа Ллаху акбар] тридцать три раза. Всего получается девяносто девять отдельных поминаний. И лучше, если человек добавит на сотый раз **«Нет истинного божества, кроме одного Аллаха,**

у Которого нет сотоварища, Ему владычество и Ему вся хвала, и Он над каждой вещью мощен» [Ля иляха илля Ллаху уах-даху ля шарикя лях, ля-ху ль-мульку, уа ля-ху ль-хамду, уа хува 'аля кулли щай-ин к'адир]. Потому у имама Муслима, в хадисе Абу Хурайры об этом достоверно передается от Пророка ﷺ.

Также в хадисе аль-Мугъиры: **«никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил. Не поможет обладателю богатства его богатство»**, то есть нет никого, кто помешал бы или удержал то, что пожелает даровать Аллах. И нет никого, кто смог бы дать то, чего лишил Аллах, ибо все в Его руках, Он распоряжается всем, как пожелает. Это сходится со словами: **«Никто не сможет удержать милость, которую Аллах открывает людям. А то, что Он удержит, тому нет ни-спосылающего после Него»**¹, так как все в Его руках. Также это подобно словам: **«Если Аллах коснется тебя вредом, никто, кроме Него не избавит тебя от него. Если Он пожелает одарить тебя добром, никто не отвратит Его милости»**². Он распоряжается Своими рабами, как пожелает, Он дающий и удерживающий, Он дающий пользу и причиняющий вред, Он оживляющий и умерщвляющий, Он Творец, Он податель удела. Все в его руках.

И также слова в поминании: **«и не поможет обладателю богатства его богатство»**, то есть не принесет пользы богатство, большая доля, высокое положение и тому подобное их обладателю перед Тобой, все это никогда не сможет заменить Тебя, о наш Господь! Все нуждаются в Тебе, и не поможет им их имущество, их высокое положение и власть.

В хадисе аль-Мугъиры, указание на то, что посланник Аллаха ﷺ **«запрещал непроверенные слухи, пустую трату имущества и многочисленные вопросы, а также он запрещал слушаться матерей, закапывать заживо дочерей, запрещал отказывать в правах и требовать запретное»**. В другой версии хадиса аль-Мугъиры, Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, Аллах запретил вам слушаться матерей, хоронить заживо дочерей, отказывать в правах и требовать запретное, и не доволен, если вы заняты непрове-**

¹ Сура «Фатыр», аят 2.

² Сура «Юнус», аят 107.

ренными слухами». В другой версии: «И гневается, если вы заняты непроверенными слухами, пустой тратой имущества и многочисленными вопросами».

Самое великое, что приходит в этих добавках — это послушание матерей. Под послушанием понимается порывание родственной связи с матерью, причинение ей страданий. То же самое относительно отца, однако право матери выше, поэтому грех ее послушания более велик и опасен.

Благочестие к отцу также обязательно, а послушание его запрещено и является большим грехом. Обязательно нужно проявлять благочестие и мягкость по отношению к обоим родителям, сопутствовать им, слушаться и подчиняться в благом, не повышать на них голос и не причинять им страданий каким бы то ни было способом, ни словом, ни делом, как об этом сказал Всевышний: **«И постановил твой Господь, чтобы вы поклонялись только Ему одному, и проявляли благочестие к родителям. И если достигнет один из них или они оба старости, то не говори им: «Уф!», — не кричи на них и обращай к ним почтительно. И склони перед ними крыло смирения из милосердия, и говори: «О Господи! Помилуй их, ведь они воспитывали меня маленьким»»**¹.

И был спрошен Пророк ﷺ о том, какое деяние является самым лучшим. Он сказал: **«Молитва, совершенная своевременно»**. Его спросили: **«А затем?»** Он сказал: **«Благочестие к родителям»**. Его спросили опять: **«А затем?»** Он сказал: **«Борьба на пути Аллаха»**.

Также Пророк ﷺ сказал: **«Не сообщить ли мне вам о самом большом грехе?»** Сподвижники сказали: **«Конечно, о Посланник Аллаха!»**. Он сказал: **«Придание Аллаху сотоварищей и послушание родителей»**, произнеся это облокотившись, а затем, выпрямившись сидя, сказал: **«И, поистине, лживое слово, лживое слово и лжесвидетельство!»**. Это одни из самых великих и опасных грехов: придание в сотоварищи Аллаху, послушание родителей, а затем лжесвидетельство. Поэтому необходимо постоянно остерегаться этих запретных дел, к которым также относится закапывание дочерей заживо. В доисламский период невежества, не-

¹ Сура «аль-Исра», аяты 23–24.

которые люди поступали таким образом, убивали своих дочерей, закапывая их заживо, боясь позора или бедности, поступая таким скверным образом. Это великий грех и, одновременно, порывание родственных связей, и Всевышний Аллах запретил это. Также убивали и сыновей, боясь бедности. Всевышний сказал об этом: **«Не убивайте своих детей, опасаясь нищеты, Мы пропитаем их и вас»**. Аллах сделал это запретным.

Также в запрет входят *«отказ и требование»*. Отказ в отдаче права и требование того, на что права нет. К примеру, отказ выплачивать закят или нечто другое. Требовать то, что не подобает, к примеру, запретный заработок. Верующий обязан отдавать обязательное право и остерегаться запретного.

В запретное также входят непроверенные слухи. Не подобает верующему много погружаться в непроверенные рассказы, потому что если он будет передавать все подряд, то станет лжецом, поэтому Аллах гневается на непроверенные слухи. Напротив, верующий должен оберегать свой язык, быть немногословным, говорить только то, что приносит пользу и является благом. Поэтому Пророк ﷺ сказал: **«Пусть тот, кто верует в Аллаха и в Последний день, говорит благое или молчит», «Неужели люди будут опрокинуты в адский Огонь вниз своими лицами (или: своими ноздрями), за что-то иное, помимо плодов своих языков?»**. Просим у Аллаха безопасности. Есть великая опасность в том, чтобы говорить без разбора, поэтому мусульманину необходимо оберегать свою речь, и говорить только благое. И передается достоверно от посланника Аллаха ﷺ, что он говорил: **«Поистине, раб будет говорить такое слово, на которое не будет обращать внимания, но которое будет гневить Аллаха, из-за чего он попадет в Ад»**. Опасность речи велика, поэтому необходимо остерегаться этого.

Сюда же в запрет входит пустая растрата имущества. К примеру, покупать запретное, такое как опьяняющие напитки, музыкальные инструменты и т. п. Обязательно оберегать имущество от пустых трат и расходовать его так, как подобает. Запрещено губить его на то, что приносит вред и не приносит пользы.

Шестой запрет: многочисленные вопросы. Некоторые ученые толковали это как вопросы, связанные со знаниями, другие же

понимали под этим вопросы, связанные с мирским. Если дело касается знаний, то запрещено задавать намеренно каверзные вопросы для того, чтобы отвечающий ошибся, либо причиняя ему неудобства. Или для того, чтобы выявить наличие хорошего понимания у задающего эти вопросы, стремясь этим к показухе и хорошей молве о том, что якобы он стремится к приобретению знаний. Поэтому необходимо проявлять умеренность в задаваемых вопросах и спрашивать только то, что подобает, то, что действительно представляет важность, потому что в этом также есть большая опасность. Нельзя также запутывать отвечающего намеренно, причиняя неудобство, одновременно с этим остерегаться показухи.

Если дело касается мирского, то мусульманину не дозволено просить имущество у других в то время, как у него есть то, что ему хватает. Это запрещено для мусульман. Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Кто просит людей их имущество для того, чтобы приумножить свое, то, поистине, он просит горящие угли! Пусть же сократит или увеличит!»**¹. Просим у Аллаха благополучия! Нужно остерегаться спрашивать без нужды, которая бывает в трех случаях, как на это указал Пророк ﷺ: **«Поистине, просьба мирского разрешается только троим:**

1. Человеку, взвалившему на себя бремя разрешения конфликта...», то есть взял на себя ношу исправления между людьми. К примеру, взвалив на себя нужду своей семьи выплатить штраф, но у него недостаточного, поэтому он просит столько, сколько ему нужно.

2. «...человеку, которого постигло стихийное бедствие, от чего было погублено его имущество...», то есть от потопа, пожара, саранчи, так что у него не осталось имущества. Ему также разрешается просить для того, чтобы у него были средства для существования и покрытия своих нужд и потребностей, насколько это необходимо, после чего нужно воздержаться от просьб.

3. «...человеку, которого постигли лишения», то есть его имущество ушло по причине банкротства в торговле или по причине других дел, не связанных со стихийными бедствиями, так,

¹ Эти слова, в качестве угрозы для разумного человека

что он обеднел. И если за него засвидетельствуют три благоразумных человека из его народа, о том, что он действительно обеднел, то для него становится дозволенным просить для того, чтобы получить средства к существованию, насколько ему необходимо. Этим троим категориям людей, разрешается просить имущество у других людей. И, в заключение, Пророк ﷺ добавил: **«А тем, кто помимо них, то им запрещено. Такой пожирает имущество незаконно!»**. Передает Муслим в своем «Сахих».

136. Передается от Сумеййа¹, вольноотпущенника Абу Бакра ибн 'Абдуррахмана ибн аль-Хариса от Абу Салиха ас-Саммана² от Абу Хурайры: «Бедняки из числа мухаджиров³ пришли к посланнику Аллаха ﷺ и сказали: “О посланник Аллаха! Обладатели имущества забрали высокие степени и постоянное наслаждение!”. Он ﷺ спросил: **“Что же это?”** Они сказали: “Они молятся так же, как молимся мы, постятся так же, как постимся мы, раздают милостыню, а мы не раздаем, освобождают рабов, а мы не освобождаем”. Тогда Пророк ﷺ сказал: **“Не научить ли мне вас такому делу, посредством которого вы догоните тех, кто вас опередил, и опередите тех, кто будет после вас? И никто не сможет вас превзойти в этом, если только не начнет поступать так же, как вы”**. Они сказали: “Конечно, о посланник Аллаха!”. Тогда он ﷺ сказал: **“Прославляйте, возвеличивайте и восхваляйте Аллаха поминаниями после каждой молитвы по тридцать три раза”**».

Абу Салих сказал: «Затем бедняки, из числа мухаджиров, вернулись к Пророку ﷺ, и сказали: “О посланник Аллаха, наши богатые братья услышали то, что мы начали делать, и стали поступать так же. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Это милость Аллаха, которую Он дарует кому пожелает»**».

¹ Из числа таби'инов, живших в одно время со сподвижниками Пророка ﷺ, но не встречавшихся с ними.

² Его имя Закван, из числа таби'инов.

³ Мухаджиры — переселенцы из Мекки в Медину, по причине религиозных притеснений.

Сумейй сказал: «Я рассказал этот хадис одному из членов моей семьи, и он поправил меня: “Ты ошибся! Поистине, посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Прославляйте Аллаха тридцать три раза, восхваляйте Аллаха тридцать три раза и возвеличайте Его тридцать три раза¹»**».

Я вернулся к Абу Салиху и сказал ему об этом. Тогда он взял меня за руку и сказал: «Говори: “Аллах велик, пречист Аллах, вся хвала Аллаху, Аллах велик, пречист Аллах, вся хвала Аллаху”» [Субхан Аллах, уа ль-хамду ли-Ллях, уа-Ллаху акбар. Субхан Аллах, уа ль-хамду ли-Ллях, уа-Ллаху акбар], до тех пор, пока не скажешь это тридцать три раза.

137. Передается от ‘Аиши, что когда Пророк ﷺ совершал молитву в хамисе², на которой были узоры, он отвлекся на ее узоры, а когда закончил молитву, сказал: **«Пойдите с этой моей хамисой к Абу Джахму и принесите мне от него его анбиджанию³. Поистине, она отвлекла меня сейчас от моей молитвы»**.

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Первый из хадисов связан с поминанием в конце молитвы, а второй связан со смирением в молитве и отдалением от всего, что отвлекает от нее.

В первом хадисе передается история бедняков мухаджиров, сподвижников Пророка ﷺ, о том, что они пришли к нему ﷺ и пожаловались: «О посланник Аллаха, обладатели имущества забрали награды, они молятся так же, как молимся мы и постятся так же, как постимся мы, при этом они освобождают рабов, а мы не освобождаем». В другой версии: «Обладатели имущества забрали высокие степени и постоянное наслаждение!», то есть они могут раздавать милостыню, покупать, выкупать рабов и освобождать

¹ Его родственник имел в виду, что слова поминания нужно произносить по отдельности, досчитывая до тридцати трех, а затем переходить к другому поминанию и так далее.

² Хамиса — квадратная накидка, на которой были изображены узоры.

³ Анбиджания — плотная накидка.

их, а у нас ничего нет из имущества, тем самым они опережают нас во благе.

Тогда Пророк ﷺ сказал им: **«Не научить ли мне вас такому делу, посредством которого вы догоните тех, кто вас опередил, и опередите тех, кто будет после вас? И никто не сможет превзойти вас, если только не начнет поступать так же, как вы».** Это указывает на достоинство восславления (тасбих), восхваления (тахмид) и возвеличивания (такбир) после каждой молитвы, и на то, что для неимущего это заменит собой милостыню и освобождение рабов. И это из милости Аллаха.

Поистине, если у верующего нет возможности совершить праведное дело, однако он желал бы его совершить, если бы не эта неспособность, то в этом случае Аллах записывает ему награду тех людей, которые совершают это, по Своей милости и благодетельности. Именно на это на это указывает достоверный хадис, в котором Пророк ﷺ сказал: **«Если раб Аллаха болеет или находится в путешествии, то Аллах записывает ему то, что он делал, когда был здоров и был оседлым».**

В хадисе Абу Кабши аль-Анмари: Пророк ﷺ сказал: **«Ближняя жизнь для четверых:**

1) Для раба, которому Аллах дал знания и имущество, и он боялся своего Господа [распоряжаясь имуществом], соединял посредством него родственные связи, зная, что у Аллаха в нем есть право, и он самый лучший по степени;

2) для раба, которому Аллах дал знания, но не дал имущества, который сказал: «Если бы у меня было имущество, как у такого-то, то я совершал бы то же, что и он», и они одинаковы в награде;

3) для раба, которому Аллах дал имущество, но не даровал ему знания, и не боялся он своего Господа, [распоряжаясь им], не соединял посредством него родственных связей, не знал, что у Аллаха в нем есть право, и это самая худшая степень;

4) для раба, которому Аллах не даровал ни имущества, ни знаний, и он говорит: «Если бы у меня было имущество как у такого-то, то я непременно совершал бы то же, что и он», таково его намерение и они одинаковы в грехе».

Это указывает на то, что если у человека плохое намерение, и он думает, вот если бы я мог совершить этот [грех], то я непременно бы его совершил, и такой однозначно является соучастником того человека, который совершает этот грех, и они одинаковы в этом, прибегаем к защите Аллаха от этого! В достоверном хадисе передается: **«Если сошлись два мусульманина [в битве] своими мечами — то и убийца, и убитый в Аду»**. Абу Бакрата, передатчик хадиса сказал: **«О посланник Аллаха! Таково положение убийцы. Но что же с убитым?»** Он ﷺ сказал: **«Поистине, он стремился убить своего товарища!»**, и поэтому они стали равны в наказании. Просим у Аллаха безопасности! Также в этом хадисе рассказывается, что бедняки-мухаджиры не были способны выплачивать милостыню и освобождать рабов, однако их восславления, восхваления, возвеличивания Аллаха, и их праведное намерение заменило собой эти праведные дела, и они стали подобны в наградах. После чего бедняки вернулись к Пророку ﷺ и рассказали ему: **«О Посланник Аллаха, наши богатые братья слышали то, что мы начали делать, и стали поступать так же»**. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Это милость Аллаха, которую Он дарует кому пожелает»**. То есть торговцы и богатые из числа сподвижников слышали то, что сказал Пророк ﷺ беднякам, касательно поминаний, и стали поступать так же, наряду с этим раздавая милостыню, и оказывать благодеяния, освобождая рабов. И это милость Аллаха, которую Он дает тому, кому пожелает.

В хадисе побуждение к большему поминанию Аллаха, что это будет заменять собой милостыню и освобождение рабов, у этого великое достоинство. Пророк ﷺ сказал: **«Говорите: “Пречист Аллах” [Субхана Ллах], “Вся хвала Аллаху” [Альхамду ли-Ллях], “Нет истинного божества, кроме Аллаха” [Ля иляха илля Ллах], и “Аллах велик” [Аллаху акбар], и это более любимее для меня, чем все над чем восходит солнце»**.

Также посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Самыми любимыми словами для Аллаха являются: “Пречист Аллах”, “Вся хвала Аллаху”, “Нет истинного божества, кроме Аллаха”, и “Аллах велик”»**.

Также посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Остающиеся навечно праведные деяния: “Пречист Аллах”, “Вся хвала Аллаху”, “Нет истинного божества, кроме Аллаха”, “Аллах велик”, и “Нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха” [Ля хауля уа ля куввата илля би-Ллях]».**

Также посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Два легких слова на языке, тяжелые на весах, любимые Милостивому: “Пречист Аллах и хвала Ему, Пречист Аллах Великий” [Субхана Ллахи уа би-хамди-хи, субхана Ллахи ль-‘азым]».**

В этих словах заключается великое достоинство. Поэтому верующим желательно после каждой молитвы говорить: «Субхана Ллах», «Альхамду ли-Ллях», «Аллаху акбар», по тридцать три раза, загибая при этом пальцы для подсчета, чтобы в общем получилось девяносто девять.

Не запрещается говорить эти поминания по отдельности: «Субхана Ллах» тридцать три раза, «Альхамду ли-Ллях» тридцать три раза, «Аллаху акбар» тридцать три раза, однако, говорить одной фразой [Субхана Ллах, уа ль-хамду ли-Ллях, уа Ллаху акбар] — вместе по тридцать три раза, легче и более точно. А в качестве сотого поминания человек говорит: **«Нет истинного божества, кроме Аллаха, Единственного, у Которого нет сотоварища, Ему принадлежит владычество и вся хвала, и Он над каждой вещью мощен»** [Ля иляха илля Ллах, уахдаху ля шарикя лях, ля-ху ль-мульку, уа ля-ху ль-хамду, уа хуа ‘аля кулли шай-ин къадир].

На это пришло указание в другом хадисе, со слов Абу Хурайры, от Пророка ﷺ: **«Тому кто восславит Аллаха после каждой молитвы тридцать три раза, восхвалит Аллаха тридцать три раза и возвеличит Аллаха тридцать три раза, так, что получится девяносто девять, а затем скажет, завершая сотню: “Нет истинного божества, кроме Аллаха, Единого, у Которого нет сотоварища, Ему принадлежит владычество и вся хвала, и Он над каждой вещью мощен”, ему простятся его грехи, даже если они будут подобны пене морской».** Таким образом, в этом не только заключается большое достоинство этого поминания, но также и то, что если раб скажет эти слова правдиво, искренне убежденным, с верой в сердце, не упорствуя при этом в грехах, то Аллах простит ему его грехи.

Подобные хадисы называются «хадисами о достоинствах» и «хадисами надежды», мусульманам следует применять эти поминания Аллаха в конце молитв, придерживаясь постоянства и надеясь на великое вознаграждение от Аллаха.

Второй хадис указывает на то, что одежда молящегося должна быть далека от того, чтобы отвлекать его от молитвы, причинять неудобство и мешать смирности. То же можно сказать и про место совершения молитвы: молитвенный коврик, ковер и т. п. Лучше, если они будут однотонными, чтобы не отвлекать молящегося. К примеру, чтобы на ковре не было отвлекающих узоров. Тоже можно сказать и про мечети, в которых есть ковры. Лучше обезопасить молящихся, чтобы эти узоры не отвлекали их взоры и не уводили их мысли, хоть молитва и будет действительна, однако оставление этого предпочтительней.

Глава 24. Об объединении между двумя молитвами в путешествии

138. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: *«Посланник Аллаха ﷺ объединял в путешествии между молитвами Зухр и ‘Аср, а также между молитвами Магриб и ‘Иша, если находился в движении».*

Глава 25. Сокращение молитвы в пути

139. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Я сопровождал посланника Аллаха ﷺ, и он не совершал в пути больше двух ра‘атов. Также поступали Абу Бакр, ‘Умар и ‘Усман».*

Глава 26. О пятнице

140. Передается от Сахля ибн Са'да ас-Са'иди: Люди спорили о том, из какого дерева был сделан минбар посланника Аллаха ﷺ, тогда Сахль сказал: *«Из тамарикса. Я видел, как посланник Аллаха ﷺ встал на него, возвеличил Аллаха, и люди возвеличили позади него, и в это время он был на минбаре. Совершил поясной поклон, после чего спустился пятясь назад, затем совершил земной поклон в основании минбара, затем вернулся на минбар, завершив свою молитву, а затем повернулся к людям и сказал: **“О люди! Поистине я сделал это для того, чтобы вы повторяли за мной и обучились моей молитве!”**»*.

В другой версии: *«Он совершил молитву, находясь на нем, затем возвеличил Аллаха, находясь на нем, затем совершил поясной поклон, находясь на нем, а затем спустился, пятясь назад»*.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса касаются различных тем: объединения молитв, сокращения их в пути и описания молитвы Пророка ﷺ на минбаре для обучения людей.

Хадис Ибн ‘Аббаса указывает на то, что если посланник Аллаха ﷺ был в движении, то он предпочитал совмещать молитвы, ибо это легче для путешественника. И это подробнее объяснено в другой версии хадиса, со слов Анаса, что если он ﷺ отправлялся до того, как солнце начинало клониться от зенита, то он откладывал Зухр, совмещая ее с молитвой ‘Аср, объединяя их поздним объединением. Если он ﷺ выдвигался уже после того, как солнце склонялось от зенита, тогда он ﷺ совершал молитву ‘Аср вместе с молитвой Зухр, объединяя их ранним объединением. То же самое касается молитв Магриб и ‘Иша. Если путешествующий находится в движении¹, то ему узаконено их объединять, ибо это легче для него. Если он останавливается и становится оседлым, тогда он не должен объединять,

¹ Имеется в виду, он останавливается для совершения молитвы, а затем продолжает движение.

это лучше, ведь когда Пророк ﷺ остановился в долине Мина, он не объединял молитвы, потому что был оседлым, и совершал каждую в свое время: в день праздника, также в одиннадцатый и двенадцатый день месяца зуль-хиджжа. Поэтому предпочтительнее для остановившегося на короткий промежуток времени воздержаться от объединения, хоть он и находится в путешествии, ведь подобные остановки не прерывают путешествие. Если же в объединении есть нужда, это не запрещается, так как достоверно установлено от Пророка ﷺ, что он ﷺ объединил молитвы в Табуке, когда остановился в путешествии. Но если путешественник берет твердое намерение остановиться в местности больше, чем на 4 дня, тогда он уже не сокращает и не объединяет молитвы. Так как его твердое намерение завершает его путешествие, пока он вновь его не возобновит. Если же он остановился, но у него нет твердого намерения оставаться, и он не знает когда точно отправится в путь, ожидая решения своих нужд, в таком случае он сокращает и объединяет молитвы, даже если он будет оставаться в таком положении очень долго.

Сунна в сокращении молитв более постоянна, нежели объединение. Путешественник придерживается сокращения в молитвах постоянно, как в движении, так и в остановках на этом пути. Сокращение — постоянно совершаемая Сунна, а объединение — послабление, связанное с нуждой. Поэтому Сунной для путешественника является сокращать молитвы, и это касается только четырех-рак'атных молитв (Зухр, 'Аср и 'Иша), которые совершаются в два рак'ата. Что касается молитвы Магриб, то она всегда совершается тремя рак'атами, не сокращаясь. Также и молитва Фаджр — два рак'ата, которые не сокращаются.

Пока человек находится в путешествии он постоянно сокращает, при этом, нет разницы, человек находится в движении или остановился на отдых.

Если путешественник совершает молитву за оседлым человеком, то тогда он совершает ее полностью, в четыре рак'ата, не сокращая. Ибн 'Аббас сказал: «Такова Сунна Абу аль-Къасима رضي الله عنه». А если оседлый человек молится позади путешественника, то совершает полностью: после того как путешественник произносит таслим после двух рак'атов, завершая тем самым свою

молитву, оседлый встает и дополняет свою молитву до четырех ракатов.

В хадисе Сахля ибн Са'да упоминается о том, что Пророк ﷺ избрал себе минбар из тамарикса, который сделал для него раб-плотник одной женщины¹ из числа ансаров, и давал свои проповеди на нем в пятничный день. До этого он давал свои проповеди стоя на земле, опираясь на пень от пальмы, после чего ему сделали упомянутый минбар из тамарикса. И когда он захотел подняться на минбар, то этот пень начал издавать жалобные звуки, тоскуя по голосу и проповедям Пророка ﷺ, так что люди это слышали. Тогда Пророк ﷺ подошел к нему, и успокаивал его, пока тот не замолчал. Это из знамений и чудес Аллаха. Хасан аль-Басри сказал: *«Если немой пень, начал издавать жалобные звуки, почувствовав боль из-за разлуки с посланником Аллаха ﷺ, то что же сказать про верующего, который более достоин того, чтобы стремиться к его Сунне, следовать за ней и возвеличить ее».*

В хадисе Сахля, Пророк ﷺ совершил молитву для того, чтобы обучить людей. Произнес такбир, прочитал Коран, находясь на минбаре, затем совершил поясной поклон, а затем спустился с него пятясь назад, затем совершил земной поклон в основании минбара. Затем поднялся обратно, чтобы закончить молитву, а когда закончил ее, сказал: **«Поистине, я совершил это для того, чтобы вы повторяли за мной и обучились моей молитве».** Чтобы те люди, которые находятся далеко, были свидетелями его молитвы, а также, чтобы они узнали, что это возвышение на минбар не вредит молитве. Если молящийся немного поднимается, чтобы его видели другие, или по причине тесноты в мечети, то нет в этом запрета. Или если человек, совершая молитву, делает несколько шагов по необходимости, к примеру, если все ряды придвинутся вперед, по причине малого пространства, то нет в этом запрета. Или если человек придвинется для того, чтобы помешать пройти кому-либо перед ним. Также если перед молящимся есть пропуск в ряду, то он должен его заполнить, заняв это место, придвинувшись вперед, это не повре-

¹ Посланник Аллаха ﷺ послал к этой женщине, передав ей, чтобы она повелела своему рабу-плотнику сделать минбар.

дит его молитве, потому что в этом исправление и усовершенствование молитвы.

Поэтому продвижение вперед или отхождение назад, которые делаются по необходимости и ради достижения пользы не вредят молитве, ведь так поступал посланник Аллаха ﷺ.

141. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Кто застал пятницу, пусть совершит полное омовение».**

142. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: **«Посланник Аллаха ﷺ давал две проповеди стоя, разделяя между ними сидением».**

143. Передается от Джабира ибн ‘Абдуллаха: Пришел человек в пятничный день, в то время как Пророк ﷺ произносил для людей проповедь. Он ﷺ спросил его: **«Ты помолился, о такой-то?»** Он сказал: **«Нет».** Тогда он сказал: **«Встань и соверши два поясных поклона».**

В другой версии: **«Соверши два рак‘ата».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Первый хадис связан с полным омовением в пятничный день. Пророк ﷺ сказал: **«Кто застал пятницу, пусть совершит полное омовение».** Это указывает на узаконенность и желательность полного омовения в пятницу, для того, кто намеревается пойти на пятничную молитву. Как приходит упоминание в другом хадисе: **«Полное омовение пятничного дня, обязательно¹ для каждого совершеннолетнего, а также, чтобы он почистил зубы сиваком и умастился благовониями, если найдет».**

Поэтому Сунна для верующего — совершение полного омовения, умащение благовониями, использование сивака при малом омовении и перед молитвой, как повелел делать Пророк ﷺ. В другой версии хадиса: **«Каждому мусульманину, каждые семь дней нужно брать большое омовение»**, то есть в пятничный день. Некоторые ученые посчитали, что полное омовение обя-

¹ Обязательно, если до этого на протяжении семи дней человек не совершал полного омовения, а Аллах знает лучше.

зательно для каждого индивидуально, на что приходит указание в версии хадиса Абу Са'ида: **«Полное омовение пятничного дня, обязательно для каждого совершеннолетнего»**, то есть верующему не подобает проявлять упущение в этом, он должен стремиться совершить полное омовение перед тем, как пойти на пятничную молитву, умаститься благовониями, надеть лучшую одежду, ибо в этом состоит Сунна пятничного дня. Однако это не является обязательным, это постоянно совершаемая Сунна, по более правильному из двух мнений ученых, так как в другой версии хадиса он ﷺ сказал: **«Кто совершит малое омовение в пятничный день, затем придет в мечеть и совершит то, что ему предписано, а затем будет хранить молчание...»** и до конца хадиса. Это указывает на то, что полное омовение является Сунной, а не обязательством. В другой версии: **«Кто совершит малое омовение в пятничный день, тот ухватился за Сунну и поступил хорошо, а тот, кто совершит полное омовение, поступил еще лучше»**.

Второй хадис про человека, который сел в пятничный день, не совершив два ра'ата. Пророк ﷺ спросил у него: **«Ты помолился о такой-то?»** Он сказал: **«Нет»**. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Встань и соверши два поясных поклона»**.

В другой версии: **«Кто придет в пятничный день, в то время как имам будет произносить проповедь, пусть совершит два ра'ата и сделает их короткими»**. Это указывает на то, что приветствие мечети является постоянно совершаемой Сунной. Каждому, кто вошел в мечеть, в состоянии ритуального очищения, узаконено совершить два ра'ата, даже если это запретное время, по более правильному мнению, потому что у этих ра'атов есть причина. Даже во время проповеди, если человек зашел в мечеть, а имам произносит проповедь, то Сунной является совершить два ра'ата до того, как человек сядет, после чего хранить молчание, слушая проповедника. На это указывает этот, а также другие достоверные хадисы. Все это указывает на постоянство совершения двух ра'атов приветствия мечети тем, кто в нее войдет.

Вопрос: Однако, если человек сел и не совершил молитву?

Ответ: Его обучают подобно тому, как это сделал Пророк ﷺ: *«Встань и помолись два рак'ата»*. Ему необходимо объяснить и обучить тому, что это постоянно совершаемая Сунна.

Хадис Ибн 'Умара о том, что Пророк ﷺ давал проповедь двумя частями, стоя, разделяя между ними сидением. Так должен поступать проповедник — произносить две проповеди, затем садиться между ними. Также Сунна в самой проповеди состоит в краткости, не удлиняя, чтобы она включала в себя увещевание и напоминание о повелениях и запретах Аллаха, о делах Последней жизни, о Рае и Аде, то есть то, что будоражит сердца. Также, если происходят какие-то события, на которые надлежит обратить внимание, то упоминают о них. К примеру, о неких явно порицаемых делах, которыми занимаются некоторые люди для того, чтобы люди обратили на это внимание. Смысл проповеди, сделать напоминание людям, обучить их, направить их ко благу, предостеречь их от того, что Аллах запретил им, придерживаясь при этом понятных выражений и ясных доказательств, не удлиняя проповеди, упоминая некоторые аяты. Также нет запрета обращаться в проповедях с мольбами, ведь Пророк ﷺ поступал таким образом.

Некоторые из ученых посчитали условием пятничной проповеди — разделение ее на две части, то есть они посчитали, что это обязательно. Сунна состоит в том, чтобы разделять между ними коротким, непродолжительным сидением, как на это указывает хадиса Ибн 'Умара и Джабира ибн Самуры.

Сунна также состоит в том, чтобы проповедник стоял и говорил громко, если есть необходимость, чтобы люди слышали. А если, как сегодня, есть микрофоны, то нет нужды говорить слишком громко, потому что микрофон, итак, передаст звук.

Вопрос: Садится ли проповедник, когда произносит праздничные проповеди?

Ответ: В день праздника такие же две проповеди, как и в пятницу.

144. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: *«Если ты сказал товарищу: "Внимай!" в пятницу, в то время как*

имам произносит проповедь, то ты сказал нечто бессмысленное».

145. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал, **«Тот, кто в пятницу совершит полное омовение, такое же как после полового осквернения, а затем отправится в мечеть в первый час дня, то, как будто принесет в жертву верблюдицу. Тот, кто отправится во второй час, как будто принесет в жертву корову. Тот, кто отправится в третий час, как будто принесет в жертву большого барана. Тот, кто отправится в четвертый час, как будто принесет в жертву курицу. Тот, кто отправится в пятый час, как будто принесет в жертву яйцо. А когда выходит имам, то являются ангелы для того, чтобы послушать поминание».**
146. Передается от Сальямы ибн аль-Аква', — а он был из числа присягнувших под деревом: **«Мы совершали вместе с посланником Аллаха ﷺ пятничную молитву, а когда мы закончили, то у стен еще не было тени, в которой мы бы могли укрыться».**
- В другой версии: **«Мы собирались вместе с Пророком ﷺ, когда солнце начинало клониться от зенита, затем возвращались и наблюдали за послеполуденной тенью».**
147. Передается от Абу Хурайры: **«Пророк ﷺ читал в молитве Фаджр, в пятницу, ﴿Алиф. Лям. Мим. Ниспослание...﴾, суру ас-Саджда и ﴿Прошел ли перед человеком...﴾ суру аль-Инсан».**

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Все эти четыре достоверных хадиса от Пророка ﷺ связаны с пятницей. Первый указывает на обязательность хранения молчания, внимая проповеднику, не переговариваясь с людьми в то время, как он произносит проповедь. Это не допускается, напротив, необходимо хранить молчание и внимательно слушать, потому что цель проповеди состоит в увещании и полезном напоминании присутствующим, поэтому не подобает отворачиваться и отвлекаться на посторонние разговоры. Посланник Ал-

лаха ﷺ сказал: **«Если ты сказал товарищу: “Внимай!” в пятницу, в то время как имам произносит проповедь, то ты сказал нечто бессмысленное¹»**. В другом хадисе: **«У того, кто занимался пустословием, нет пятницы»**. В другой версии: **«Тот, кто гладил камушки², тот совершил пустословие»**. В другом хадисе: **«Тот, кто разговаривает в то время, как имам произносит проповедь, подобен ослу, несущему книги, а у того, кто говорит ему: “Слушай!”, нет пятницы»**, то есть нет награды за пятничный день. Следовательно, хранить молчание обязательно и не дозволено отвлекаться на посторонние разговоры, забавы, игры с камушками и т. п. Необходимо внимательно слушать, соблюдая молчание, обратившись лицом к проповеднику и извлекая пользу из проповеди.

Второй хадис указывает на достоинство раннего прихода в мечеть в пятницу. Это следует делать для того, чтобы заполучить великую награду. Пророк ﷺ сказал: **«Тот, кто в пятницу совершит полное омовение, такое же как после полового осквернения, а затем отправится в мечеть в первый час дня, то, как будто бы принесет в жертву верблюдицу...»**. Первый час считается с момента восхода солнца, и это лучшее мнение из тех, что были высказаны относительно этого, а сам день делится на двенадцать часов³ от восхода солнца до его захода. **«...тот, кто отправится во второй час, то, как будто бы принесет в жертву корову. Тот, кто отправится в третий час, как будто бы принесет в жертву большого барана...»**, это указывает на достоинство рогатого барана в качестве жертвенного животного, к тому же посланник Аллаха ﷺ приносил в жертву два рогатых барана. **«...Тот, кто отправится в четвертый час, как будто бы принесет в жертву курицу. Тот, кто отправится в пятый час, как будто бы принесет в жертву яйцо. А когда выходит имам, то являются ангелы для того, чтобы послушать поминание»**. Это указывает на достоинство раннего прихода в мечеть в пятницу и достоинство людей, в соответствии с эти-

¹ Слово «لغو» можно перевести как «пустословие», «бессмыслица», «болтовня».

² Имеются в виду те камушки, что были на полу мечети, то есть был отвлечен от слов проповедника игрой с камушками.

³ То есть на двенадцать промежутков времени, варьирующихся в зависимости от времени года, а Аллах знает лучше.

ми степенями, а также на то, что после истечения этого срока и выхода имама являются ангелы для того, чтобы послушать поминание Аллаха. Поэтому верующему следует поспешить отправиться в пятницу в мечеть и проявлять в этом постоянство, чтобы обрести это достоинство. Однако все это является добровольным, а обязательным является посещение пятничной проповеди и совершение молитвы с мусульманами. Но все же, если человек поспешит и придет пораньше, то тем самым приобретет огромное достоинство в соответствии с этими степенями.

В хадисе Саямы ибн Аква¹ указание на то, что в пятницу посланник Аллаха ﷺ выходил к людям в мечети пораньше для того, чтобы совершить молитву с ними. Это время начиналось с того момента, как солнце начинало склоняться от зенита. После завершения молитвы люди возвращались, наблюдая за полуполуденной тенью. В другой версии: *«...у стен еще не было тени, в которой мы бы могли укрыться»*. И это указание на то, что он ﷺ начинал молитву рано, в начале времени. Мудрость этого состоит в том, а Аллах знает об этом лучше, чтобы не утяжелять людям, которые приходили пораньше и ожидали начала проповеди. Ведь если затягивать с молитвой, это будет обременительно для людей, особенно тех из них, кто пришел рано. Поэтому Сунна для имама заключается в том, чтобы начинать пораньше, тогда, когда солнце начинает клониться от зенита. Поэтому необходимо проявлять об этом заботу, не оттягивая начало молитвы, следуя в этом за Пророком ﷺ, проявляя милость к тем людям, которые пришли пораньше.

В четвертом хадисе указание на узаконенность чтения суры «ас-Саджда» в первом рак'ате и «аль-Инсан» во втором рак'ате утренней молитвы пятничного дня. Это является достоверно установленной Сунной, переданной в хадисе Абу Хурайры у имама аль-Бухари, в хадисе Ибн 'Аббаса у имама Муслима, в хадисе Ибн Мас'уда у ат-Табарани, где есть добавка: *«И он делал это постоянно»*, то есть постоянно читал в пятницу в молитве Фаджр суру «аль-Фатиха», а после нее суру «ас-Саджда», с первого до последнего аята, а затем, во втором рак'ате суру «аль-Фатиха» и суру «аль-Инсан».

Пятница — тот день, в который наступит Судный час. Также это тот день, в который Аллах сотворил Адама, мир ему, — первого человека. И мудрость чтения этих сур заключается в том, а Аллах знает об этом лучше, что в этих двух сурах напоминание о начале творения, о сотворении Адама, о сотворении человека. В них напоминание о Рае и Аде и деяниях их обитателей. Поэтому их уместно читать в утро пятницы для того, чтобы мусульмане задумались об этом в этот великий день, извлекая пользу. Чтобы старались подготовиться ко встрече с Аллахом, вспомнив о Рае и Аде, исправляя свои дела.

Глава 27. О двух праздниках

148. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, который сказал: *«Пророк ﷺ, Абу Бакр и ‘Умар совершали молитву двух праздников до проповеди».*
149. Передается от аль-Бара ибн ‘Азиба: Пророк ﷺ произнес для нас проповедь в день жертвоприношения после молитвы и сказал: ***«Тот, кто совершит нашу молитву и зарежет наше жертвенное животное, ему засчитывается это жертвоприношение. Тот же, кто зарезал до молитвы, у того нет жертвоприношения».*** Тогда Абу Бурда ибн Нияр, дядя по матери аль-Бара ибн ‘Азиба, сказал: *«О Посланник Аллаха! Поистине я зарезал двух овец до молитвы, зная, что это день для еды и питья, и хотел, чтобы эти овцы стали первыми, которых я зарежу у себя дома. Я уже зарезал их и отведал, прежде чем отправился на молитву».* Пророк ﷺ сказал: ***«Твоя овца для мяса».*** А затем Абу Бурда спросил: *«О Посланник Аллаха, у нас есть молодая козочка¹, которая более любима мне, чем две овцы. Подойдет ли она в качестве жертвенного животного?».* Пророк ﷺ сказал: ***«Да, это зачтется, но никому после тебя».***

¹ Меньше четырех месяцев.

150. Передается от Джундуба ибн ‘Абдуллаха аль-Баджали: «Пророк ﷺ совершил молитву в день жертвоприношения, затем произнес проповедь, а затем зарезал жертвенное животное и сказал: **“Кто зарезал жертвенное животное до молитвы, пусть зарежет другое вместо него, а тот, кто еще не зарезал, пусть зарежет с именем Аллаха”**».

151. Передается от Джабира: «Я совершал молитву вместе с посланником Аллаха ﷺ в день праздника, и он начал молитву до проповеди, без азана и икъамы, а затем встал, опираясь на Биляля, повелев людям бояться Аллаха и повиноваться Ему, увещевая людей, напоминая им об Аллахе. А затем подошел к женщинам и сказал: **“О женщины, раздавайте милостыню, ибо, поистине, вы большая часть обитателей Ада”**. Тогда одна из самых лучших женщин, у которой были темные щеки, встала и спросила: **“Почему, о посланник Аллаха?”** Он ответил: **“Потому что вы часто жалуетесь и не благодарите своих мужей”**. Джабир сказал: **“После этого женщины начали раздавать милостыню своими украшениями, бросая в одежду Биляля свои серьги и кольца”**».

152. Передается от Умм ‘Атыййи Нусайбатъи аль-Ансари: «Пророк ﷺ повелел нам выходить в праздничные дни из дома вместе с молодыми девушками и женщинами, у которых идут месячные, чтобы они могли присутствовать при обращении с мольбой к Аллаху. Но те, у которых месячные, должны были стоять в стороне от места моления».

В другой версии: «Нам было велено выходить на праздник даже, выводя молодых девушек из-за своих занавесок, и женщин, у которых месячные, которые стояли позади людей. Они произносили такие же такбиры, как и остальные, и обращались с такими же мольбами, как и остальные, надеясь на благодать и очищение от грехов по причине этого дня».

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти пять хадисов относятся к молитве в день двух праздников. Молитва в день праздника считается обязательной, по более правильному мнению ученых, как и пятничная молит-

ва. Это обязательство для мужчин, а для женщин — желательное, но не обязательное. Праздничная молитва в день жертвоприношения схожа с молитвой в день разговения — два рақ'ата с проповедью, которая произносится после молитвы, в отличие от пятничной молитвы, где проповедь до молитвы.

Некоторые ученые полагают, что праздничная молитва — это коллективная обязанность, и если часть мусульман ее выполнит, то остальные освобождаются от этого обязательства, и для них это становится Сунной.

Однако более правильное мнение, что праздничная молитва является обязательной, как пятничная, для всех совершеннолетних мужчин, а для женщин — желательной.

Праздничная молитва совершается только один раз на праздник разговения и один раз на праздник жертвоприношения. Ибн 'Умар сказал: *«Пророк ﷺ, Абу Бакр и 'Умар совершали праздничную молитву до проповеди»*. Это является Сунной.

Порядок таков: сначала молитва, затем проповедь, как делал Пророк ﷺ, Абу Бакр, 'Умар и все мусульмане после них. В отличие от пятничной молитвы, где сначала произносится проповедь, а потом совершается молитва.

Хадис аль-Бара ибн 'Азиба, в котором Пророк ﷺ сказал: *«Тот, кто совершит нашу молитву и зарежет наше жертвенное животное...»*, имеется в виду, что тот, кто совершит молитву и зарежет жертвенное животное также как и мы после молитвы, *«...тому засчитывается это жертвоприношение. А тот, кто зарезал до молитвы, у того нет жертвоприношения»*, то есть не засчитывается.

Абу Бурда ибн Нияр ошибся, зарезав животное до молитвы, но Пророк ﷺ разрешил ему заменить овцу молодой козочкой, не достигшей одного года, сделав исключение только для него, и другие не могут делать то же самое.

Что касается всех остальных, то жертвенное животное должно быть не моложе одного года, если это коза. Если это овца, то разрешается резать ту, которая старше шести месяцев. Если это корова, то она должна быть не младше двух лет, а если верблюд, то не младше пяти лет.

Из этого можно сделать вывод о том, что Шариат допускает особые исключения для отдельных людей, как это было с Абу Бурдой, или для отдельных групп. При этом обязательно должен быть конкретизирующий довод на подобные исключения. К примеру, исключение для женщин, в том, что касается пятничной и коллективной молитвы. Ведь на них не лежит никакого обязательства, и они совершают молитву дома. Также для них нет обязательства произносить азан и икъаму. Также они особо выделены обязательством покрываться, в отличие от мужчин. Все это является особенностями. Однако основа заключается в том, что шариатские постановления затрагивают каждого, и если что-то установлено относительно одного человека, то касается всех остальных, как мужчин, так и женщин.

Жертвоприношение после молитвы засчитывается, а до молитвы — нет. И тот, кто режет, должен произнести «с именем Аллаха!» (*Бисми Ллях!*).

Что касается молитвы в день праздника, то она совершается без азана и икъамы, как приходит в хадисе Джабира, что посланник Аллаха ﷺ молился без азана и икъамы, а затем обращался к людям с проповедью, призывая их к богобоязненности и послушанию Аллаху, после чего подошел к женщинам, и увещевал их, напоминая и побуждая к раздаче милостыни, сообщив им, что большинство обитателей Ада — это женщины, потому что они часто жалуются и не благодарят своих мужей. В другом хадисе: **«Если постоянно проявлять одной из них благодеяние, а затем она увидит что-то, что ей не понравится от тебя, то скажет: “Я никогда не видела от тебя ничего хорошего!”»**, отрицая его благодеяния. Под неблагодарностью к мужу подразумевается отсутствие выполнения его прав. Также ругань, поношение — все это из причин вхождения в Ад. То, что этому противостоит и защищает от Ада — милостыня и стойкость на прямом пути. Поэтому необходимо женщинам побольше раздавать милостыню, просить прощения и делать добрые дела, ведь все это является спасением от наказания Аллаха.

Также в этом указание на узаконенность увещевания женщин, находящихся далеко, если они не услышали проповедь. В этом случае имаму желательно подойти к ним и обратиться

к ним отдельно, увещевая их и напоминая им об Аллахе. Если же они слышат проповедь через микрофон, то в этом нет нужды.

В пятом хадисе Умм ‘Атыййа также передала, что женщинам желательно приходить на праздничную молитву, даже если это молодые девушки или женщины, у которых месячные. При этом, те у которых месячные не совершают молитву, но слушают проповедь и обращаются с мольбами, произнося «Амин!» после мольб, разделяя это благо вместе со всеми, стоя позади людей.

Как становится ясно из контекста Шариата, приход женщин, как молодых, так и взрослых желателен, но с условием соблюдения благопристойности, шариатского этикета, хиджаба, сторонясь причин искушения и выставления напоказ своих красот. А иначе им запрещают приходить.

Глава 28. О молитве затмения

153. Передается от ‘Аиши: *«Солнце затмилось во времена посланника Аллаха ﷺ, и он отправил глашатая, который возвестил: “Общая молитва!” Люди собрались, он ﷺ вышел вперед и произнес такбир, совершив по четыре поясных и земных поклона, в двух рак‘атах молитвы».*
154. Передается от Абу Мас‘уда ‘Укбы ибн ‘Амра аль-Ансари аль-Бадри: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Поистине, солнце и луна — знамения из знамений Аллаха, которыми Он внушает страх в Своих рабов. И, поистине, они не затмеваются по причине смерти или рождения кого-либо из людей, и если увидите что-то подобное, то совершайте молитву и обращайтесь с мольбами к Аллаху, пока затмение не пройдет».**
155. Передается от ‘Аиши: *«Солнце затмилось во времена Пророка ﷺ, тогда он встал и начал совершать молитву с людьми. Он долго стоял, затем совершил поясной поклон, который был долгим, затем выпрямился и стоял долго, но немного меньше, чем в первое стояние. Потом он снова склонился в поясном поклоне,*

и стоял долго, но меньше, чем в первый поясной поклон, затем совершил долгий земной поклон. А затем, в следующем ра'ате он поступал так же, как и в первом. Когда он завершил молитву, и солнце вновь показалось, он обратился к людям с проповедью. Он ﷺ восхвалил и восславил Аллаха и сказал: **“Поистине, солнце и луна — знамения из знамений Аллаха. И, поистине, они не затмеваются по причине смерти или рождения кого-либо из людей, и если увидите это, то обращайтесь с мольбами к Аллаху, произносите такбир, совершайте молитву и раздавайте милостыню”**. После этого он ﷺ сказал: **“О община Мухаммада! Клянусь Аллахом, нет никого более ревностного, чем Аллах, когда Его раб или рабыня совершает прелюбодеяние. О община Мухаммада! Если бы вы знали то, что знаю я, то вы бы меньше смеялись и больше плакали”**».

В другой версии: «Он совершил четыре поясных и земных поклона».

156. Передается от Абу Мусы аль-Аш'ари: *«Когда солнце затмилось во времена Пророка ﷺ, он встал, страшась, что наступил Судный день. Он пришел в мечеть и начал совершать молитву, долго читая стоя, совершая длинные поясные и земные поклоны. Я не видел, чтобы он ﷺ поступал так в какой-либо другой молитве, после чего он ﷺ сказал: “Воистину, это знамения из знамений Аллаха, которые посылает Всевышний, они не происходят из-за смерти или рождения кого-либо из людей, но Он посылает их, устрояя ими Своих рабов. Если увидите что-либо подобное, то спешите к поминанию Аллаха и обращайтесь к Нему с раскаянием”*».

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Все эти четыре достоверных хадиса, переданные от посланника Аллаха ﷺ, связаны с молитвой затмения¹. Аллах

¹ В арабском языке для обозначения затмения используются слова «кусуф» и «хусуф». Оба они имеют схожее значение — полное или частичное затмение солнца или луны.

сказал: **«И когда ослепнет взор. И затмится луна»**¹. Пророк ﷺ разъяснил, что затмение — одно из знамений Аллаха, посредством которого Он устрашает Своих рабов. Солнце и Луна — два знамения Аллаха, и вместе с ними ночь и день также являются Его знамениями. Затмения происходят, чтобы люди осознали, что эти светила полностью подчиняются воле Аллаха, и Он распоряжается ими по Своему желанию. Подобное произошло во времена Пророка ﷺ, в день смерти его сына Ибрахима, который был еще младенцем, а его матерью была невольница по имени Мария. Люди подумали, что затмение Солнца произошло из-за его смерти. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, солнце и луна — знамения из знамений Аллаха, посредством которых Он внушает страх в Своих рабов»**. Эти слова подтверждают, что затмения — это средство для того, чтобы люди насторожились, оставили грехи и осознали мощь и власть Аллаха, Который может как наказать, так и даровать защиту и благополучие, ведь Он над всякой вещью мощен.

После того как произошло затмение, посланник Аллаха ﷺ отправил человека, чтобы тот возвестил: «Общая молитва, общая молитва, общая молитва!». Чтобы люди собрались на коллективную молитву, состоящую из двух рақ'атов, в каждом из которых по два поясных и два земных поклона. В молитве произносится такбир, затем читается сура «аль-Фатиха», после чего — другая сура, причем чтение должно быть продолжительным. Далее совершается долгий поясной поклон, затем выпрямление и второе чтение суры «аль-Фатиха» и с ней другая длинная сура, но короче, чем при первом чтении, снова долгий поясной поклон и опять выпрямление, но не столь продолжительное, как в первом стоянии. Это порядок, который также подтверждается хадисом Джабира: *«Затем он ﷺ совершил два долгих земных поклона, затем поднялся на второй рақ'ат, подобный первому. Прочитал Коран, совершил поясной поклон, затем выпрямился, затем прочитал Коран, затем совершил поясной поклон, но не такой долгий, как предыдущий, затем выпрямился и несколько выждав, совершил два земных поклона, после чего обратился к людям с проповедью»*. Хадисов на эту тему много, и они достоверны.

¹ Сура «аль-Къияма», аяты 7–8.

В хадисе от Абу Мусы говорится, что Пророк ﷺ совершал молитву затмения долго, читая стоя, совершая долгие поясные и земные поклоны. Это указывает на то, что Пророк ﷺ делал эти поклоны особенно долго в молитве затмения, чего не было в других молитвах. Также в этом хадисе передается, что Пророк ﷺ страшился, что наступил Судный час, до того, как узнал, что его время наступит много позже, чему мы являемся свидетелями, ибо прошло уже четырнадцать веков.

Кроме того, хадис содержит полезное наставление для мусульман. Пророк ﷺ велел спешить на молитву, если она застала человека. Он ﷺ говорил: **«Поспешите к поминанию Аллаха, обращайтесь с мольбами к Нему и просите прощения».**

Таким образом, важно не только спешить совершать молитву, но и произносить такбиры, раздавать милостыню, освобождать рабов и часто поминать Аллаха. Это побуждение также подкрепляется хадисом 'Аиши, где говорится, что во время затмения следует обращаться к Аллаху с мольбами, совершать молитву и раздавать милостыню. В версии хадиса от Асмы также указано, что следует освобождать рабов. Мусульманам желательно совершить два рака'ата с двумя чтениями Корана, двумя поясными и двумя земными поклонами в каждом рака'ате, а также активно поминать Аллаха в домах, на рынках, в мечетях и других местах. Необходимо произносить побольше поминаний, возвеличивать Аллаха, просить прощения, каяться и внимательно отнестись к тем грехам, которые человек совершает.

Пророк ﷺ также говорил, что нет никого более ревностного, чем Аллах, когда Его раб или рабыня совершает прелюбодеяние. Это предупреждение о том, что прелюбодеяние и другие грехи являются причиной гнева Аллаха и Его наказания. Упоминание прелюбодеяния наиболее важно, потому что это одно из самых великих мерзостей, которое затмевает свет сердца и разума. Ведь Тот, Кто может лишить солнце и луну их света, Тот способен лишить этого света сердце и разум человека, лишив его прямого руководства, по причине его грехов.

Кроме того, посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Если бы вы знали то, что знаю я, то вы бы непременно меньше смеялись и больше плакали»**, если бы люди узнали о том наказании Аллаха для

тех, кто не уверовал и проявлял послушание, то они непременно больше плакали и меньше смеялись.

Этот хадис также указывает на важность молитвы и обращения к Аллаху во время затмения. Мусульманам следует спешить на молитву затмения, совершать два рака'ата с долгими чтениями и поклонами, произносить такбиры, раздавать милостыню, освобождать рабов, и постоянно поминать Аллаха. Все это может быть причиной безопасности от наказания Аллаха и приближения к милости Его.

Наконец, каждому разумному мусульманину следует вынести пользу из этого напоминания и предупреждения от Аллаха, страшась Его, всячески подготавливаясь и остерегаясь всего, что может привести к гибели.

Глава 29. Молитва об испрашивании дождя

157. Передается от 'Абдуллаха ибн Зейда ибн 'Ас'има аль-Мазини: *«Пророк ﷺ вышел для того, чтобы обратиться с мольбой о ниспослании дождя. Он повернулся в сторону к'иблы, и обратился с мольбой, перевернув свою накидку наизнанку, а затем совершил два рака'ата, в которых читал вслух».*

В другой версии: *«Пророк ﷺ пришел на место совершения молитвы».*

158. Передается от Анаса ибн Малика: *«Некий человек зашел в мечеть в пятницу, через ту дверь, которая находилась со стороны "дома отплаты", в это время посланник Аллаха ﷺ стоял и произносил проповедь. Тогда этот человек, обратившись в его сторону, сказал: "О, посланник Аллаха, погибло имущество и перекрыты дороги! Обратись же к Аллаху, чтобы Он ниспослал на нас дождь!". Тогда Пророк ﷺ подняв руки сказал: "О, Аллах, пролей на нас дождь, о, Аллах, пролей на нас дождь, о, Аллах, пролей на нас дождь!"».* Анас ибн Малик сказал: *«Клянусь Аллахом, мы не видели на небе ни облака, ни тучи, и между нами и горой Саль не было ни малого, ни большого дома. И вот,*

вдруг из-за горы показалась туча, похожая на щит. Когда она оказалась посередине неба, она начала увеличиваться, и затем пролился дождь. Клянусь Аллахом, мы не видели солнца целую неделю». Он продолжил: «Затем, в следующую пятницу, некий человек вошел в мечеть через ту же дверь, что и в предыдущую пятницу, а посланник Аллаха ﷺ снова стоял, обращаясь с проповедью. И этот человек сказал, обратившись к нему стоя: “О, посланник Аллаха, погибло имущество и перекрыты дороги! Обратись же к Аллаху, чтобы Он удержал от нас дождь”. Пророк ﷺ снова поднял руки и сказал: **“О, Аллах, вокруг нас, но не на нас, о, Аллах, на возвышенности, на холмы, в ущелья и в места роста деревьев!”**. После этого мы вышли, и шли под солнцем».

Шар'ик спросил Анаса ибн Малика: «Был ли это тот же первый человек?», и тот ответил: «Не знаю».

Автор добавил: «дом отплаты» был домом 'Умара ибн аль-Хаттаба, который так назывался, потому что он продал его, чтобы погасить свой долг.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Оба этих достоверных хадиса от Пророка ﷺ подтверждают законность молитвы о ниспослании дождя, то есть обращения с просьбой о дожде в случае засухи, голода и нехватки воды. Это является постоянно совершаемой Сунной, ибо Пророк ﷺ совершал эту молитву, что указывает на ее законность и постоянство.

В этих хадисах содержатся полезные выводы, как проявление смирения перед Аллахом, обращение к Нему, выражение нужды в Нем и поклонения Ему, признание того, что Он один является нашим Покровителем. А Аллах любит, когда Его рабы показывают смирение, поклоняются Ему, возвеличивают Его и просят о Его милостях. Ведь Аллах сказал: **﴿Обращайтесь ко Мне с мольбами, и Я отвечу вам﴾**. Он также сказал: **﴿Просите Аллаха о Его милостях﴾**. Из этого также следует, что верующим-мусульманам следует обращаться с мольбами о дожде и просить Аллаха о Его милости, если наступает засуха или голод. Ведь радость и горе — это два испытания от Аллаха, через которые Он

испытывает Своих рабов. В дни благоденствия верующие благодарят Аллаха, а во время бедствий проявляют терпение, просят о дожде, прямом руководстве, милости и благодеянии.

В первом хадисе, переданном ‘Абдуллахом ибн Зейдом ибн ‘Ас‘имом аль-Ансари, рассказывается, что Пророк ﷺ вышел на пустынную местность и совершил молитву вместе с людьми с мольбами о дожде. Он поднял руки и обратился с мольбой в сторону кьиблы, после того как перевернул наизнанку свою накидку. Правую сторону он сделал левой, а левую правой. Затем Пророк ﷺ совершил два ра‘ата, в которых читал Коран вслух.

Хадис Ибн ‘Аббаса, который приводится в сборниках «Сунан», подтверждает, что Пророк ﷺ совершал молитву так, как совершал ее на праздники. Этот хадис указывает на законность обращения правителя мусульман с мольбами о дожде в случае засухи и голода, а также на то, что простые люди могут просить правителя совершить подобные молитвы, если он задерживается, как это делали мусульмане с Пророком ﷺ. Когда мусульмане решают совершить такую молитву, они собираются утром, оповещая о времени молитвы, а когда солнце поднимется на высоту копья, имам выходит и все они совершают молитву из двух ра‘атов, после чего слушают проповедь. При этом можно выбирать, что выполнить сначала, а что позже. Если имам пожелает, то вначале совершает молитву, а затем произносит проповедь, как в хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда. Но если имам пожелает, он может сначала произнести проповедь, а затем совершить молитву, как в пятницу. Обе эти последовательности приходят в Сунне. Пророк ﷺ иногда начинал с молитвы, а иногда с проповеди, как подтверждается в хадисе Ибн ‘Аббаса, где он ﷺ совершил молитву как на праздник, а затем обратился с проповедью. В этой молитве и мольбе Пророк ﷺ просил Аллаха о дожде и побуждал людей обращаться с покаянием, придерживаться прямоты в послушании Аллаху и предостерегал от ослушания. Во время молитвы, суры читаются вслух, как на праздничной молитве. В первом ра‘ате произносится такбир семь раз, если считать вместе с такбирату ль-ихрам¹, а во втором ра‘ате — пять такби-

¹ Самым первым такбиром, с которого начинается молитва.

ров, не считая такбирату н-накль¹. Затем, после произнесения такбиров, имам читает суры, как в праздничной молитве. Также имам может обращаться с мольбой о дожде в пятницу, как указано в хадисе Анаса, когда Пророк ﷺ просил о дожде в своей пятничной проповеди, подняв руки и говоря: **«О, Аллах, пролей на нас дождь, о, Аллах, пролей на нас дождь, о, Аллах, пролей на нас дождь!»** [Аллахумма агъис-на, Аллахумма агъис-на, Аллахумма агъис-на]. В хадисе говорится, что люди видели ясное небо, на котором не было облаков, затем они увидели, что из за горы Саль появилась небольшая туча, размером с щит, которая затем увеличилась и начался дождь.

По милости и воле Аллаха, люди увидели Его знамения, находясь еще в мечети: дождь пошел сразу после мольбы. Это указывает на мощь Аллаха и Его способность исполнить все, что Он пожелает. **«Поистине, дело Его таково, что если Он пожелает что-либо, то скажет этому «Будь» и оно свершится»**.

В этом хадисе также указание на то, что дождь был послан сразу после мольбы Пророка ﷺ, что также является чудом. Когда люди вышли из мечети, они шли под дождем, и это еще одно свидетельство великой милости Аллаха. Это также подтверждает силу Аллаха, как Господа миров, Который способен сделать все, и что Мухаммад — Его посланник ﷺ, ведь Он сразу же ответил на его мольбу и послал дождь.

Этот хадис также учит, что нет запрета обратиться к имаму с какой-то нуждой даже во время проповеди. Хотя мусульманам следует внимательно слушать имама, можно попросить его обратить внимание на какое-то важное дело, как, например, просьба о дожде. Если один из них встанет и обратиться словами: «О такой-то», «О Абу такой-то», «О наш имам! Обратись к Аллаху с мольбами о дожде! Случилось то-то и то-то», обратив его внимание на что-то важное прямо во время проповеди, если в этом есть необходимость.

Этот хадис также указывает, что имам может обращаться к кому-либо индивидуально во время своей проповеди, для того чтобы дать совет или обратить его внимание на что-либо. К при-

¹ Который произносится при вставании с земных поклонов первого рак'ата на второй рак'ат.

меру, если видит кого-то, кто не совершил два рака́та приветствия мечети, он может попросить его сделать это во время проповеди.

На следующую пятницу человек просил о прекращении дождя, когда он не прекращался уже неделю. И после того, как посланник Аллаха ﷺ обратился с мольбой, он сразу прекратился. Это также знамение от Аллаха и указание на Его великую мощь, сказав чему-либо: «Будь!», оно сбывается. Также это указание на правдивость Пророка ﷺ и то, что он действительно является посланником Аллаха ﷺ, ведь ему был дан ответ сразу. В некоторых других версиях хадиса передается, что он ﷺ улыбнулся после того, как услышал о просьбе человека, когда увидел людскую слабость и отсутствие возможности переносить большие невзгоды, который попросил его ﷺ: «Обратись к Аллаху, пусть Он удержит от нас дождь!», хотя в первую пятницу просил о его ниспослании. Люди не могут выносить чрезмерного обилия дождя, ведь он разрушает их дома, вредит им и их скоту, поэтому просить о прекращении дождя в таких случаях является допустимым.

Также в хадисе указание на то, что о прекращении дождя, нужно обращаться с данной мольбой: **«О, Аллах, вокруг нас, но не на нас, о, Аллах, на возвышенности, на холмы, в ущелья и в места роста деревьев!»** [Аллахумма, хауаляй-н, уа ля ‘аляй-на. Аллахумма ‘аля ль-аками, уа з-зъираби, уа бутуни ль-аудияти, уа манабити ш-шаджар], то есть не говорить: «О Аллах, удержи от нас дождь!»

Места роста деревьев — те земли, в которых произрастают растения, чтобы дождь принес пользу.

Также в хадисе указание на то, что мольбу подобает повторять и проявлять в ней настойчивость.

Глава 30. О молитве страха

159. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара ибн аль-Хаттаба: «Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами молитву страха в один

из дней, когда он был в военном походе, когда он встретился с врагом. С ним встала одна группа мусульман, а другая группа стояла, обратившись в сторону врага¹. Он совершил один рак'ат с теми, кто был с ним, после чего они ушли, и пришла другая группа, с которой Пророк ﷺ совершил еще один рак'ат. Каждая из двух групп восполнила по одному рак'ату, сами».

160. Передается от Язида ибн Румана от Съалиха ибн Хаввата ибн Джубейра от того, кто совершал с Пророком ﷺ молитву страха: «Одна группа образовала ряд и встала вместе с ним, а другая группа обратила свой взгляд в сторону врага. Пророк ﷺ совершил с теми, кто был с ним один рак'ат, затем задержался стоя, а они дополнили свою молитву сами. После этого они ушли, встав, обратившись в сторону врага, и пришла другая группа, с которой Пророк ﷺ совершил оставшийся рак'ат, затем задержался сидя, а они дополнили свою молитву, после чего он произнес таслим вместе с ними».

Человек, совершавший молитву с Пророком ﷺ Сахль ибн Аби Хасма.

161. Передается от Джабира ибн 'Абдуллаха: «Я присутствовал на молитве страха с Пророком ﷺ. Мы образовали два ряда: ряд позади него ﷺ, а враг находился между нами и кьиблой. Пророк ﷺ произнес такбир, и мы все произнесли его. Затем он совершил поясной поклон, и мы за ним. После этого он выпрямился, и все мы также выпрямились. Затем он склонился в земном поклоне, и вместе с ним тот ряд, который стоял прямо за ним. Когда он завершил свои земные поклоны и поднялся ряд, стоящий за ним, тогда последний ряд тоже совершил земные поклоны и поднялись. После этого ряды поменялись местами: придвинулся тот, который был последним, став первым, и отодвинулся назад тот, который был впереди так, что стал последним. Затем он ﷺ снова совершил поясной поклон, и мы за ним. Затем он выпрямился из поясного поклона и все мы выпрямились. Затем он снова склонился в земном поклоне, и с ним пал в земной поклон тот ряд, что стоял прямо за ним, который

¹ В этом рассказе враг находился не в стороне кьиблы, поэтому вторая группа была обращена в другую сторону, в отличие от молящихся.

был последним в первом рак'ате. А второй ряд в это время был обращен в сторону врага. Когда он завершил свои земные поклоны и вместе с ним тот ряд, который прямо за ним, то склонился в земных поклонах последний ряд, а затем он ﷺ произнес таслим, и мы за ним».

Джабир ибн 'Абдуллах сказал: «Подобно тому, как поступают эти ваши телохранители с правителями». Этот хадис был упомянут Муслимом в полном виде, а аль-Бухари передал только часть этого хадиса, упомянув, что «Он совершал молитву страха с Пророком ﷺ в седьмом военном походе», известном как «военный поход повязок¹».

• **'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса описывают молитву страха, которая имеет разные виды, о которых упоминается в хадисах. Молитва страха, как правило, совершалась Пророком ﷺ в случае угрозы нападения врага, но в случаях, когда битва была слишком ожесточенной и не было возможности совершить молитву, он откладывал ее до завершения сражения, чтобы каждый мусульманин мог совершить молитву в удобное время.

Первый вид молитвы страха описан в хадисе от Ибн 'Умара: мусульмане делились на две группы. Одна группа находилась с Пророком ﷺ и совершала один рак'ат, в то время как другая группа охраняла, стоя лицом к врагу². После того как первая группа совершала один рак'ат, они уходили на охрану, и дополняли оставшийся рак'ат уже после того, как завершат свою молитву таслимом, Пророк ﷺ и остальные мусульмане. Потом подходит вторая группа, которая также совершает с Пророком ﷺ один рак'ат. А затем снова уходит на охрану, так что каждая группа восполняет по одному рак'ату после того, как Пророк ﷺ произнес таслим.

Второй вид молитвы страха — все группы молятся с Пророком ﷺ, первая группа совершала с ним один рак'ат и допол-

¹ Этот поход и вид молитвы страха называются так из-за того, что мусульмане были босиком и для того, чтобы сберечь стопы обернули их повязками

² При этом враг был не в стороне к'иблы.

няла второй, пока Пророк ﷺ ожидал стоя. После того, как они произносили таслим, завершая молитву, они уходили на охрану, а на их место приходила вторая группа и совершала с ним второй рақ'ат, после его совершения он садился для ташаххуда и ожидал, пока они встанут и совершат свой второй рақ'ат. После чего Пророк ﷺ произносил таслим вместе с ними. Таким образом, в этом виде молитвы страха, каждая из групп дополняла второй рақ'ат до таслима Пророка ﷺ.

Третий вид — который не упомянул автор, когда Пророк ﷺ совершал молитву с каждой группой только по одному рақ'ату, так что у него получалось два рақ'ата, а у каждой группы только один.

Четвертый вид молитвы страха описан в хадисе Джабира, известный под названием «молитва повязок», когда Пророк ﷺ образовывал два ряда, один из которых стоял позади него, а второй был обращен лицом к врагу, при этом враг находился со стороны кьиблы. Пророк ﷺ совершал с ними поясной поклон, и все повторяли за ним, затем он совершал земные поклоны, и только первый ряд повторял земные поклоны, в то время как второй ряд продолжал стоять, охраняя. Когда Пророк ﷺ завершал земные поклоны и вставал ряд позади него, то второй ряд, стоявший обратившись в сторону врага, также совершал земные поклоны, после чего они менялись местами. После этого Пророк ﷺ снова совершал поясной поклон со всеми, а земные поклоны только с тем рядом, который был непосредственно за ним (и который в начале молитвы был последним), в то время как последний ряд ожидал охраняя. Когда Пророк ﷺ заканчивал совершать земные поклоны с первым рядом, они ожидали, пока это сделает последний ряд, а в конце все вместе произносили таслим.

Пятый вид, не упомянутый в книге¹: когда имам читает для каждой из групп полноценную молитву, так что у имама в итоге получается четыре рақ'ата, два из которых обязательных (с одной группой), и два добровольных (со второй). Или всего шесть рақ'атов, если это молитва магриб (три рақ'ата обязательных с одной группой и три добровольных со второй).

¹ Пятый и шестой вид молитвы страха взяты из других лекций шейха.

Шестой вид, — когда имам и тот, кто молится за ним совершают только лишь один рак‘ат, на что указывают слова Ибн ‘Аббаса: «Аллах вменил в обязанность молитву языком вашего Пророка ﷺ: четыре рак‘ата оседлым, два рак‘ата в пути, один рак‘ат в страхе»¹.

Все эти варианты молитвы страха считаются законными и допустимыми. Если обстоятельства требуют, можно молиться даже в движении, как пешком, так и верхом, как указано в Коране: **«Если вы боитесь, молитесь пешком или верхом»**².

Также если война или сражение продолжались, и не было возможности совершить молитву вовремя, то ее откладывали до завершения битвы, как это произошло с Пророком ﷺ в день битвы с союзными племенами, когда он отложил молитву ‘Аср до времени захода солнца, так как битва не позволяла совершить молитву вовремя. То же самое произошло в Ираке, когда мусульмане, осаждавшие Шуштур, отложили молитву Фаджр, совершив ее во время молитвы Духа́ после завершения сражения, и это было сделано из-за чрезвычайных обстоятельств. И это также является седьмым видом молитвы страха — откладывание совершения молитвы при вынужденных обстоятельствах.

Эти случаи показывают, что в условиях войны или тяжелой битвы молитва откладывалась до завершения сражения, даже если при этом выходило время, и это является допустимым по необходимости.

Глава 31. О похоронах

162. Передается от Абу Хурайры: «Пророк ﷺ объявил о смерти негуса³, в тот день, когда он умер, и вышел к людям на место со-

¹ Муслим, 687.

² Сура «аль-Бакара», аят 239.

³ Титул монархов Эфиопии, его имя — Асхама, да помилует его Аллах.

вершения молитвы, образовал ряды молящихся и произносил такбиры четыре раза».

163. Передается от Джабира: «Пророк ﷺ совершил погребальную молитву над негусом, а я был во втором или третьем ряду».

164. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: «Пророк ﷺ совершил молитву над могилой после того, как человека похоронили, произнося такбир четыре раза».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти хадисы связаны с похоронами и у них свои особые постановления. Автор упомянул в этой главе несколько хадисов, которые указывают на множество из них. Из этих постановлений — совершение погребальной молитвы над отсутствующим. Указанием на это является хадис Абу Хурайры о том, что Пророк ﷺ совершил погребальную молитву над негусом, и это указывает на дозволенность совершать молитву над отсутствующим, а также на дозволенность сообщать о смерти кого-либо для того, чтобы пришли его родственники, его друзья и совершили над ним погребальную молитву. В этом нет запрета, за исключением того вида, когда оповещают людей подобно тому, как это делали в эпоху доисламского невежества, к примеру, возвещают с минбаров, или подобно азану, что умер такой-то, или посылая повозку или животное по улицам, возвещая, что умер такой-то. Это запрещено, так как все это подобно делам эпохи невежества¹.

Что касается того, когда семья умершего сообщают его товарищам, родственникам, чтобы те пришли и совершили молитву, то в этом нет запрета, ведь это подобно тому, как сделал Пророк ﷺ: он «объявил о смерти негуса, в тот день, когда он умер, и вышел к людям на место совершения молитвы, образовал ряды молящихся и произносил такбиры четыре раза». Этот хадис также указывает, что он ﷺ произносил такбир четыре раза, поэтому

¹ Когда у шейха Ибн База спросили о том можно ли публиковать извещение о смерти кого-либо в газете, то он ответил, что не видит в этом проблем, однако при этом необходимо воздержаться от лжи в описании умершего, стенаний и побуждения к этому.

не дозволяется произносить меньше, чем четыре раза, так как он ﷺ делал это постоянно.

После первого такбира читается сура «аль-Фатиха», и, если человек прочитает после суры «аль-Фатиха» еще одну короткую суру или несколько аятов, это не возбраняется, так как от Ибн 'Аббаса передается, что Пророк ﷺ читал суру «аль-Фатиха» и вместе с ней другую небольшую суру. Если же ограничиться только лишь сурой «аль-Фатиха», то этого достаточно. После второго такбира произносится съальяват, как это делается в обычной молитве: **«О Аллах, благослови Мухаммада и семью Мухаммада, подобно тому, как Ты благословил Ибрагима и семью Ибрагима, поистине, Ты Восхваляемый, Славный...»** и т. д. [Аллахумма съалли 'аля Мухаммадин уа 'аля али Мухаммад, кя-ма съалляйта 'аля Ибрахима уа 'аля али Ибрахим, инна-кя Хамидун Маджид. Аллахумма барик 'аля Мухаммадин уа 'аля али Мухаммад, кя-ма баракта 'аля Ибрахима уа 'аля али Ибрахим, инна-кя Хамидун Маджид]. После третьего такбира обращаются с мольбами за умершего, произнося следующие слова:

«О Аллах, прости нашим живым и нашим мертвым, нашим присутствующим и нашим отсутствующим, нашим маленьким и нашим взрослым, нашим мужчинам и нашим женщинам» [Аллахумма гъфир ли хаййи-на уа меййити-на, уа шахиди-на уа гъа-иби-на, уа съагъири-на уа кабири-на, уа закари-на уа унса-на]. **«О Аллах, того, кого Ты оживил из нас, оживи его на Исламе, а того, кого Ты упокоишь, упокой на вере»** [Аллахумма, ман ахийайта-ху мин-на фа ахийи-хи 'аля-ль Ислям, уа ман тауаф-файта-ху мин-на, фа тауаффа-ху 'аля ль-иман]. Это общие мольбы, достоверно установленные от Пророка ﷺ. Затем можно сказать: «О Аллах, прости такому-то умершему, о Аллах, прости ему и помилуй его», если это был мужчина, или «о Аллах, прости ей и помилуй ее», если это была женщина. Также из достоверных мольб: **«О Аллах, прости ему и помилуй его, избавь его, прости упущения его, сделай почетным его прибытие и место вхождения¹ просторным, омой его водой, снегом и градом, очисти его от грехов, как очищается белая одежда от грязи. О Аллах, замени ему его дом на лучший, чем его дом, и семью, на лучшую,**

¹ Могилу.

чем его семья, и его супругу на лучшую, чем его супруга» [Аллахумма гъфир ля-ху, уа рхам-ху, уа ‘афи-хи, уа-‘фу ‘ан-ху, уа акрим нухуля-ху, уа уасси‘ мдхаля-ху, уа гъсиль-ху би-ль-ма-и уа с-сальджи уа ль-барад. Уа наккъи-хи мин аль-хъатайя ка-ма наккъайта с-сауба ль-абйада мин ад-данас. Уа абдиль-ху даран хайран мин дари-хи, уа ахлян хайран мин ахли-хи, уа зауджан хайран мин зауджи-хи] которая приходит в хадисе ‘Ауфа ибн Малика у имама Муслима. **«О Аллах, не лишай нас награды за него, и не заблуждай нас после него»** [Аллахумма ля тахрим-на аджра-ху уа ля тудбилля-на ба‘даху].

Вопрос: Нужно ли повышать голос при этом?

Ответ: Нужно говорить это про себя, но если человек слегка повысит голос, чтобы обучить людей некоторым из мольб, то в этом нет запрета с точки зрения обучения, ведь Пророк ﷺ иногда, для обучения, произносил вслух суру «аль-Фатиха». Также это делал Ибн ‘Аббас: **«Чтобы вы знали, что это является Сунной»**. А затем, после четвертого такбира, произносится таслим один раз на правую сторону, и это является Сунной.

Также нужно немного постоять после четвертого такбира, потому что в некоторых хадисах, например, в хадисе ‘Абдуллаха ибн Абу ‘Ауфа и других хадисах, есть указания на то, что лучше немного постоять, а уже после этого произнести таслим на правую сторону, при этом нет никакого определенного поминания или мольбы. Также нет разницы между погребальной молитвой, совершаемой для мужчины или для женщины. Также погребальная молитва может совершаться для нескольких человек разом. В этом случае молятся за всех одновременно. Это более предпочтительно, потому что молитва должна совершаться быстро. Пророк ﷺ говорил: **«Спешите с умершим»**. Если среди умерших есть и мужчины, и женщины, то молитва совершается за всех одновременно, при этом тело мужчины располагается поперек так, чтобы его голова находилась напротив имама, а тело женщины — так, чтобы ее середина была напротив имама. Это является Сунной. Что касается мнений некоторых факъихов, что имам должен становиться напротив груди мужчины, то этому нет доказательства. Напротив, согласно Сунне, имам должен

стоять напротив головы мужчины и середины тела женщины, чтобы это соответствовало Шариату.

В хадисе Джабира говорится, что они образовали ряды, совершая молитву над негусом, а он был во втором или третьем ряду. Это указывает на то, что узаконено образовывать несколько рядов, как это делается в обязательной молитве. Малик ибн Хубайра, один из видных сподвижников, велел людям образовывать три ряда, даже если в них будет два или три человека, так как от Пророка ﷺ передается, что он говорил: **«Над кем совершат погребальную молитву в три ряда, то для него обязательен Рай»**. То есть три ряда и больше является более предпочтительным.

В хадисе Ибн 'Аббаса указание на то, что Пророк ﷺ совершил молитву уже после того, как умерший был похоронен. В этом случае погребальная молитва совершается в мечети или в месте совершения молитвы на открытой местности, уже после того, как человека похоронили. Подобно тому, как Пророк ﷺ молился над некоторыми из умерших после того, как их похоронили, совершая погребальную молитву таким же образом, как и в том случае, когда умерший лежит перед молящимися в мечети или на месте совершения молитвы.

Произносятся четыре такбира, после первого читается сура «аль-Фатиха», после второго — съаляват, после третьего — мольбы, после четвертого — таслим, подобно тому, как будто покойный лежит перед молящимися. Известно среди ученых, что подобная молитва должна быть совершена в течение месяца после смерти. Если прошло больше времени, то такая молитва уже не совершается, так как относительно этого нет никаких установленных норм.

Что касается погребальной молитвы за отсутствующего, то мнения ученых разделяются. Некоторые считают, что погребальная молитва за отсутствующего не совершается вовсе, так как Пророк ﷺ совершил ее только над негусом, поскольку в его стране над ним не совершали молитвы, и это исключение сделано только лишь для него одного.

Другие ученые считают, что молитва за отсутствующего возможна, приводя в довод хадис о негусе, объясняя его тем, что

это указание на возможность совершать молитву за любым отсутствующим.

Третье мнение разделяет¹: если отсутствующий имел какое-то важное положение в Исламе, подобно негусу, то над ним совершается погребальная молитва. К примеру, ученый, известный проповедник или правитель. Если человек был простым мусульманином, не имевшим важного положения, то молитва за ним не совершается, так как Пророк ﷺ не совершал ее за всех умерших. Ведь во времена Пророка ﷺ умирало много людей, как в Мекке, так и за ее пределами, но тем не менее, он не совершал подобной молитвы. Что касается особенного положения негуса и его исключительный случай, как в первом мнении, то, как упоминают ученые, на это нет доказательства. Напротив, любой кто принес пользу Исламу и мусульманам, у кого есть почет в Исламе, призывая людей к Аллаху, защищая Ислам и мусульман, распространяя знание среди мусульман и других людей и тому подобное, такой подобен негусу.

165. Передается от ‘Аиши: *«Посланник Аллаха ﷺ был завернут в три белые йеменские ткани из Сахуля, среди чего не было ни камиса, ни чалмы».*

166. Передается от Умм ‘Атыййи аль-Ансари: *«Зашел к нам посланник Аллаха ﷺ, когда умерла его дочь Зайнаб, и сказал: “Омойте ее три, пять или более раз, если посчитаете нужным, водой и листьями зизифуса, добавив на последок камфору (или: немного камфоры), а когда закончите, позовите меня”. Когда мы закончили, мы позвали его. Он дал нам свой изар и сказал: “Оберните ее в первую очередь этим”»,* то есть его изаром.

В другой версии сказано: *«или семь раз».*

Он ﷺ также сказал: *«Начните с ее правой стороны и мест совершения малого омовения».*

Умм ‘Атыййя добавила: *«Мы заплели ее волосы в три косы».*

¹ И это мнение выбрал шейх.

167. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, который сказал: «Однажды на ‘Арафате человек упал со своей верблюдицы, сломав шею, или же он сказал верблюдица сломала ему шею. И Пророк ﷺ сказал: **“Омойте его водой и зизифусом, оберните его в две одежды, не используя хунут¹ и не заворачивайте его голову, ведь поистине он будет воскрешен в День воскресения, читая тальбию”**».

В другой версии говорится: **«Не заворачивайте его лицо и голову»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса касаются заворачивания умершего в саван и омывания его тела. Сунна Пророка ﷺ указывает на то, что тело покойного обязательно омыть, завернуть в ткань, совершить над ним погребальную молитву, а затем похоронить. Это проявление щедрости и милости Всевышнего Аллаха к мусульманину и его семье: тело омывают, очищают, умащают благовониями, затем заворачивают в одежду и хоронят в земле.

В хадисе ‘Аиши: **«Посланник Аллаха ﷺ был завернут в три белые йеменские одежды из Сахуля, среди которых не было ни камиса, ни чалмы»**. Аллах сделал так, что его ﷺ сподвижники завернули его в три одежды, то есть три части ткани, одна поверх другой, оборачивая тело и подвязывая их. Сахуль — городок в Йемене. После этого мусульмане совершили над ним ﷺ заупокойную молитву. На нем ﷺ не было ни камиса, ни чалмы, и это предпочтительней. Однако если на умершего наденут камис или чалму, то в этом нет запрета, так как Пророк ﷺ поступил так с ‘Абдуллахом ибн Убайем, надев на него камис и чалму.

Завернуть тело можно и в одну ткань, которая будет полностью покрывать тело, а затем завязать ее сверху над головой, снизу под стопами и в середине тела для того, чтобы она не развязалась. Затем тело помещается в могильную нишу, после чего веревочки развязывают и оставляют в могиле развязанными.

¹ Хунут — состав из благовоний, изготавливающийся для умащения покойных.

Это был выбор Аллаха для Его посланника ﷺ, и так поступили его ﷺ сподвижники. Лучше для мужчины, чтобы его оборачивали в три широкие ткани, одна поверх другой, которые покрывают голову, колени и ступни. Это может быть белая легкая ткань из Сахуля, или другая ткань, например, из хлопка. И если будет использована одна ткань, то это также допустимо, при условии, что она покрывает все тело.

Также передается от ‘Али, что он ﷺ был завернут в семь тканей. Однако в этом хадисе есть слабость, ибо ‘Абдуллах ибн Мухаммад ибн ‘Акъиль¹ слаб в передаче хадисов, а достоверным является упомянутый хадис ‘Аиши про три ткани.

Хадис Умм ‘Атыййи, где она сообщает, что Пророк ﷺ велел омыть тело его дочери Зайнаб три, пять или более раз, если это необходимо, указывает на то, что лучше делать несколько омовений. Три раза считаются предпочтительным, но, если омоют один раз, этого уже достаточно. Омовение водой один раз обязательно, и если есть нужда в дополнительных омовениях, то можно совершить это три, пять или семь раз — это будет лучше. Особенно рекомендуется омыwać водой и зизифусом, так как это лучше очищает и мягче для тела покойного. Если нет листьев зизифуса, то можно использовать другие средства, такие как сода, мыло или шампунь. При последнем омовении можно добавить камфору, которая является благовонием и придает приятный запах телу, а также делает его более крепким. Также рекомендуется умащать складки тела, такие как места за ушами, подмышками, под коленями, в области ключиц, а также голову. Можно использовать различные благовония, такие как ‘уд, роза или другие. Это является Сунной, за исключением случая, когда человек находится в ихраме². Если умерший находился в ихраме, его не умащают благовониями. В этом случае его заворачивают в его две одежды (изар и накидку), не закрывая при этом его голову и лицо, поскольку он будет воскрешен в День воскресения, произнося тальбию³. А если человек не был в ихраме, его омывают, умащают благовониями, как упоминалось ранее. Лучше

¹ Один из передатчиков хадиса.

² Совершая малое или большое паломничество.

³ Слова паломника: «Вот я здесь перед тобой, о Аллах!» [Ляббай-ка Ллахумма, ляббайк!].

омывать его трижды, но, если есть нужда, можно омыwać пять или больше раз, в этом нет запрета.

Сунна заключается в том, чтобы начинать с правой стороны тела, слегка приподнимая его, чтобы если выйдет что-то (моча или кал), это можно было бы убрать тканью, а затем омыть водой. После этого тело омывають водой, как при малом омовении: моют рот и нос пальцем, лицо, руки до локтей, протирают голову и уши, затем моют стопы, после чего поливают воду на правую часть тела, затем на левую, поступая таким образом три или более раз, если есть необходимость. При этом, мужчину должен омыwać мужчина, а женщину женщина. Если умершая — женщина, ее волосы разделяют на три локона, два сзади и один со стороны челки, и заплетают в косы, размещая их за спиной. Как передается в хадисе, что Пророк ﷺ дал им свой изар и сказал, чтобы он был первым, чем они обернут ее, чтобы она получила благодать от его изара, который вложил в него Аллах.

Для женщины наиболее предпочтительно оборачивание в пять тканей: изар, накидка, камис¹ и химар и две дополнительные ткани — это наилучший и совершенный способ. Но если будет лишь одна ткань или камис и одна ткань, то этого тоже достаточно.

168. Передается от Умм 'Атыййи аль-Ансари: *«Нам было запрещено следовать за похоронной процессией, но не окончательно».*
169. Передается от Абу Хурайры от Пророка ﷺ: *«Спешите с покойным, ведь, поистине, если он был праведным, то вы приблизите его к благу, а если он был иным, то вы сложите зло со своих шей».*
170. Передается от Самуры ибн Джундуба: *«Я совершал погребальную молитву позади Пророка ﷺ, над женщиной, которая умерла во время послеродового кровотечения, и он встал посередине ее тела».*

¹ Камис — длинная одежда, у которой есть рукава, химар — то, что закрывает голову.

171. Передается от Абу Мусы, ‘Абдуллаха ибн Кайса аль-Аш‘ари: «Посланник Аллаха ﷺ был непричастен к кричащей, бреющей волосы и разрывающей одежду при несчастье».

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти четыре хадиса связаны с различными постановлениями погребальной молитвы.

В первом хадисе указание на то, что Пророк ﷺ запретил женщинам следовать за похоронными процессиями на кладбище, но это не касается погребальной молитвы, в этом нет запрета. Эту молитву можно совершать в мечетях или местах, где совершается погребальная молитва, или дома, совершая ее вместе с мужчинами. Также женщине не дозволено следовать за похоронной процессией и посещать кладбище, потому что Пророк ﷺ запрещал им это.

Касаемо слов Умм ‘Атыййи «...но не окончательно», — это ее личное мнение и ее понимание, так как этот запрет не был подкреплен угрозами проклятия подобных женщин, или того, что Аллах разгневается на них, или нечто подобным. Однако, если приходит запрет от Пророка ﷺ, этого уже достаточно. Следовательно, женщинам не следует отправляться за похоронными процессиями на кладбище, ибо они не могут проявлять должного терпения, и также сами они являются искушением. Поэтому из милости Аллаха, Его благодеяния и щедрости к Своим рабам, женщинам было велено воздерживаться от похода на кладбище и не следовать за похоронными процессиями, чтобы не искушать людей.

Второй хадис о том, что Пророк ﷺ сказал: «*Спешите с покойным*». Это указывает на законность спешки с похоронами и запрет промедления, чтобы семья покойного не удерживала его, ведь если покойный был праведным, то его спешат доставить к великому благу, к саду из садов Рая, к отдохновению от этой жизни и ее зла.

Если же покойный, напротив, не был праведным, тогда они поспешат отдалить его от семьи, от его зла, и сложить эту ношу со своих плеч — с плеч тех, кто будет нести его на кладбище.

Также в другой версии хадиса говорится, что покойный будет говорить, когда его будут нести: **«если он был праведным, то он будет говорить: “Приблизьте меня, приблизьте меня!...”»**, так как будет обрадован Раем и щедростью, **«...если же напротив, он был неправедным, то будет говорить: “О горе, куда вы меня несете?”»**, потому что ему возвестят о наказании. И нет силы и мощи ни у кого, кроме Аллаха.

Это побуждает мусульман относиться к похоронам с трепетом, проявляя спешку в захоронении покойного, без промедления, за исключением тех случаев, когда для задержки есть шариатская причина.

Также из полезных выводов: обязательность приготовления к Последней жизни и проявление осторожности в отношении нее, ибо смерть может застигнуть человека врасплох. Поэтому верующему надлежит готовиться к этому дню заранее, стремясь придерживаться прямоты в повиновении Аллаху, постоянно каяться в своих грехах и упущениях, чтобы, когда придет его срок, он оказался в благом положении.

Третий хадис: хадис Самуры ибн Джундуба, который сказал, что он совершал молитву за Пророком ﷺ, совершая погребальную молитву над женщиной. При этом Пророк ﷺ встал напротив середины ее тела. Поэтому Сунной для имама, когда он совершает погребальную молитву, является становиться напротив середины тела женщины, напротив ее бедер, а если имам совершает молитву над мужчиной, то становится напротив его головы. Это является Сунной. Что касается мнения некоторых из числа ученых, что имам должен стоять напротив груди мужчины, то этому нет доказательства.

Если с имамом только один человек, то он становится с правой стороны от имама, а если людей больше, то они становятся позади имама, и лучше, если будет несколько рядов. Три ряда, если это возможно, так как в одном из хадисов Пророк ﷺ сказал: **«Над кем совершат погребальную молитву в три ряда, то для него обязательен»**, то есть Рай станет обязательным для него. В другом хадисе говорится: **«Если над мужчиной совершат погребальную молитву сорок мужчин, которые не придают Ал-**

лаху сотоварищей, все они будут заступаться за него, Аллах примет их заступничество».

Четвертый хадис: хадис Абу Мусы аль-Аш‘ари ‘Абдуллаха Ибн Къайса о том, что Пророк ﷺ не причастен к той, которая кричит, бреет волосы и разрывает одежду при несчастье. Пророк ﷺ предостерегал от того, чтобы кричать и стенать по покойным, разрывая одежду, бить себя по щекам.

Он сказал, что: *«Посланник Аллаха ﷺ был не причастен к кричащей, бреющей волосы и разрывающей одежду при несчастье».* Бреющая — это та, которая сбывает или вырывает свои волосы. Это является запретным и считается большим грехом, поэтому следует остерегаться этого. Не разрешается разрывать на себе одежду по причине смерти кого-либо, также не разрешается бить себя по щекам и повышать свой голос в стенаниях и плаче, брить или вырывать волосы — все это не дозволено, и является запретной скорбью.

В хадисе Ибн Мас‘уда сказано, что Пророк ﷺ сказал: **«Не из нас тот, кто бьет себя по щекам, разрывает карманы и взывает зовом невежества».** Поэтому верующие должны проявлять терпение и надеяться на награду от Аллаха, остерегаясь проявлять гнев, негодование и запретную скорбь, разрывая одежду, крича и стеля, ударяя себя по щекам и сбывая волосы.

Что касается простого плача, когда из глаз текут слезы, то на это нет запрета, ведь когда умер сын Пророка ﷺ Ибрахим, он ﷺ сказал: **«Глаза слезятся и сердце скорбит, но мы не говорим ничего, кроме того, чем доволен наш Господь. И, поистине, от разлуки с тобой, о Ибрахим, мы скорбим».** Также он ﷺ сказал: **«Поистине, Аллах не подвергает мучениям за слезы из глаз и за скорбящее сердце».**

172. Передается от ‘Аиши, которая сказала: «Когда Пророк ﷺ заболел, некоторые из его жен упомянули о церкви, которую они видели в Эфиопии, которая называлась “Мария”.

Это были Умм Саяма¹ и Умм Хабиба², которые приезжали в Эфиопию. Они упомянули о красоте церкви и образах, которые были в ней. Тогда Пророк ﷺ приподнял голову и сказал: **«Это люди, которые строили на могиле праведного человека храм, когда он умирал среди них, а затем изображали в нем эти образы. Это самые худшие творения перед Аллахом»**».

173. Передается от ‘Аиши: Посланник Аллаха ﷺ, будучи в своей болезни, от которой уже не оправился, сказал: **«Аллах проклял иудеев и христиан, за то, что они превратили могилы своих пророков в места поклонения»**.

Она сказала: «Если бы не это, я бы непременно убрала бы стены с его ﷺ могилы, но есть опасения, что ее сделают местом поклонения».

174. Передается от ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда от Пророка ﷺ: **«Не из нас тот, кто бьет себя по щекам, разрывает карманы и вызывает зовом невежества»**.

175. Передается от Абу Хурайры от Пророка ﷺ: **«Тот, кто совершил над покойным погребальную молитву, получит один кзырат, а тот, кто присутствовал до тех пор, пока покойного не похоронят, получит два кзырата»**. Его спросили: «Что такое два кзырата?» Он ответил: **«Наподобие двух великих гор»**.

В версии Муслима: **«Меньшая из которых подобна горе Ухуд»**.

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти четыре хадиса связаны с несколькими важными аспектами. Некоторые из них касаются строгого запрета на строительство мечетей на могилах и превращение могил в места по-

¹ В то время она была замужем за Абу Саямой, который умер после битвы при Уху-де.

² В то время она была замужем за ‘Убейдуллахом ибн Джахшем. Относительно него есть некие недостоверные сообщения о том, что он якобы оставил Ислам в Эфиопии, однако достоверно то, что он заболел там и умер. А Аллах знает лучше

клонения. Некоторые из хадисов связаны с проявлением запретной скорби и отсутствием терпения при несчастье. Четвертый хадис касается присутствия на похоронах, погребальной молитвы и следования за похоронной процессией.

Первый хадис: Некоторые из жен Пророка ﷺ упомянули ему о церкви, которую они видели в Эфиопии. Умм Саяма и Умм Хабиба, дочь Абу Суфьяна, обе видели эту церковь, когда переселились в Эфиопию. Каждая из них приехала в Эфиопию со своим мужем, во время первого переселения. Это было еще до переселения в Медину. И обе они рассказали Пророку ﷺ о красоте этой церкви и тех изображениях, что были внутри. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Это люди, которые строили на могиле праведного человека храм, когда он умирал среди них, а затем изображали в нем эти образы. Это самые худшие творения перед Аллахом».**

В этом хадисе говорится о том, что христиане и иудеи строили храмы на могилах своих пророков, что категорически запрещено, тем самым человек становится одним из худших творений перед своим Творцом. Мусульманам необходимо остерегаться уподобления им. Запрещено возводить постройки на могилах и избирать их местами поклонения, а также рисовать образы внутри мест поклонения. Все это является запретным и может привести к многобожию, поэтому Пророк ﷺ запретил это.

Второй хадис: Когда Пророк ﷺ был в своей болезни, он сказал: **«Аллах проклял иудеев и христиан, за то, что они превратили могилы своих пророков в места поклонения»**, тем самым предостерегая свою общину от подобного. Он болел той болезнью, от которой умер, и опасался, что его последователи могут последовать этому примеру, начав строить мечети на могилах, как это произошло у иудеев и христиан. Посланник Аллаха ﷺ предостерегал их от того, чтобы оказаться из числа худших творений. К сожалению, многие люди, несмотря на эти предостережения, начали строить мечети на могилах, превращая их в места поклонения, так что люди начинают поклоняться кому-либо наряду с Аллахом, создавая себе кумиров. Поэтому мусульманам следует остерегаться этого, и избегать строительства на могилах. Следует оставлять могилы без строений на них, подобно кладбищу Бакъи' и другим кладбищам во времена посланника

Аллаха ﷻ. Ведь постройки на могилах, выделение их особым образом, разукрашивание их, превращение их в мечети — все является причинами, которые приводят к тому, что эти могилы начинают возвеличивать и поклоняться им наряду с Аллахом. Просим у Аллаха безопасности!

Третий хадис: Пророк ﷺ сказал: «Не из нас тот, кто бьет себя по щекам, разрывает карманы и взывает к воззванию невежества.» Также в другой версии: **«Не из нас тот, кто бьет себя по щекам, разрывает карманы и взывает зовом невежества».** Все эти действия, такие как битье себя по щекам, разрывание одежды, вырывание волос, крики, стенания, причитания эпохи невежества — все это запрещено. Это проявления нетерпимости и гнева, и верующим необходимо избегать таких действий, проявляя терпение при постигших их несчастьях. Важным является то, чтобы в момент утраты мы не прибегали к запрещенным формам скорби, не разрывали одежду, не били себя по щекам, не вырывали волосы и не произносили дурных слов. При этом, нет запрета на слезы, это не является грехом. Пророк ﷺ сказал, когда умер его сын Ибрахим: **«Глаза слезятся и сердце скорбит, но мы не говорим ничего, кроме того, чем доволен наш Господь. И, поистине, от разлуки с тобой, о Ибрахим, мы скорбим».** Также, когда он ﷺ навестил свою дочь, у которой умирал сын, услышав, как он издает предсмертные звуки, его глаза наполнились слезами. Кто-то из сподвижников спросил его: «Ты плачешь, о посланник Аллаха?» Он сказал: **«Поистине, это лишь милость, и поистине, Аллах помилует только Своих милосердных рабов».** Слезы из милосердия, и сами по себе ни слезы, ни скорбь не являются запретным грехом, а вот громкие вопли и прочие упомянутые в хадисе проявления скорби — это то, что запрещено и является отличительной чертой эпохи невежества.

В четвертом хадисе посланник Аллаха ﷺ указал на великую награду за участие в погребальной молитве и присутствие при погребении. Если верующий останется на похоронах до завершения захоронения, он получит награду в два къирата, которые подобны двум великим горам, меньшая из которых подобна горе Ухуд.

Этот хадис побуждает верующих не упускать возможности присутствовать на похоронах, совершая погребальную молитву и следуя за похоронной процессией, оставаясь до окончания погребения, ибо за этим стоит огромная награда. В одной из версий хадиса: ***«Кто последует за похоронной процессией, совершит погребальную молитву и останется до погребения, тот вернется с двумя кзыратами, каждый из которых будет подобен горе Ухуд».***

Аль-Бара ибн 'Азиб также упоминал, что посланник Аллаха ﷺ сделал семь повелений, одним из которых было следование за похоронной процессией, потому что это является увещанием и напоминанием о смерти, тем, что смягчает сердца, и помогает подготовиться к тому, что постигнет каждого человека. Также в этом утешение и поддержка для тех, кто понес утрату. В этом много пользы, и, в связи с этим мусульманин должен стремиться совершить погребальную молитву и остаться на погребение, выразить соболезнования своим братьям по вере и утешить близких покойного.

3. КНИГА ЗАКЯТА

176. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: «Пророк ﷺ сказал Му‘азу ибн Джабалу, посылая его в Йемен: **“Поистине, ты явишься к народу из числа людей Писания, придя к ним, призови их к тому, чтобы они засвидетельствовали, что нет истинного божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — посланник Аллаха. Если они подчинятся тебе в этом, сообщи им, что Аллах вменил им в обязанность пять молитв в течении каждого дня и ночи. Если они подчинятся тебе в этом, сообщи им, что Аллах вменил им в обязанность милостыню, которая берется от их богатых и отдается их бедным. Если они подчинятся тебе и в этом, остерегайся того, чтобы брать лучшее из их имущества. И бойся мольбы притесненного. Поистине, нету между ней и Аллахом никакой преграды”**».
177. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри, что Пророк ﷺ сказал: **«Нету милостыни¹ с того, что меньше пяти окий², нету милостыни с того, что меньше пяти верблюдов³, и нету милостыни с того, что меньше пяти васков⁴»**.

¹ Речь идет о закяте, в шариатских текстах порой употребляется слово милостыня, под которой подразумевается обязательная милостыня, то есть закят.

² Одна окия — была равна сорока серебряным дирхамам. Пять окий равняется двумстам дирхамов, что эквивалентно 595 гр. серебра.

³ Речь о тех верблюдах, которые большую часть года находятся в свободном выпасе.

⁴ Один васк — равняется шестидесяти са‘, в пересчете на килограммы, пять васков должны равняться 612 кг.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти два хадиса связаны с закят. Закят — это имущественное обязательство и один из столпов Ислама. Поистине, Аллах построил эту религию и установил ее на пяти столпах, самым великим, важным и основным из которых является свидетельство о том, что нет истинного божества, кроме Аллаха, и что Мухаммад — посланник Аллаха.

Это необходимо произносить с полным осознанием, убежденностью, правдивостью и искренностью. После этого столпа следует молитва, затем — закят, который занимает важное место и является очищением, как для человека, так и для его имущества, как об этом сказал Всевышний: **﴿Возьми из их имущества милостыню, которой ты очистишь и взрастишь их﴾¹.**

Слово «закят» в арабском языке происходит от слова «рост», и это означает, что имущество растет благодаря закяту, ведь это причина благодати в имуществе и его защиты от бед.

Поэтому каждому верующему мужчине и женщине, обладающим *нисабом*, [минимальным имуществом, с которого полагается закят], необходимо выплачивать его по прошествии года. В этом также заключается польза как для бедных, так и для других категорий людей, достойных выплаты закята. Человек проявляет к ним благодеяние, щедрость, отдавая право Аллаха и стремясь к Его довольству. И в этом одновременно благодать и безопасность для его имущества.

Это приносит пользу слабым из числа бедняков, неимущих, а также тем, чьи сердца желают сделать благосклонными. Это помощь в освобождении рабов, в оплате долгов обремененных, усердствующим на пути Аллаха и путников, а также тех, кто собирает закят. В этом много пользы для людей.

В хадисе Ибн ‘Аббаса упомянуто, что человек, которого отправляют призывать к Аллаху немусульман (или же он отправляется сам), должен начинать с самого важного, потому что без

¹ Сура «ат-Тауба», аят 103.

основы единобожия не будет ни закята, ни молитвы, ни чего-либо другого. Поэтому посланник Аллаха ﷺ повелел Му‘азу начать призывать жителей Йемена к единобожию, сказав ему: **«Поистине, ты явишься к народу из числа людей Писания»**, так как в то время жители Йемена были иудеями и христианами. Он повелел ему начать с единобожия, призвав их к свидетельству, что нет божества, достойного поклонения, кроме Всевышнего Аллаха, и что Мухаммад — Его посланник, произнося это правдиво, с верой. В одной из версий хадиса: **«Призови их к тому, чтобы они засвидетельствовали, что нет истинного божества кроме Аллаха, и что я посланник Аллаха»**. В другой версии: **«Пусть первым к чему ты их призовешь будет свидетельство о том, что нет истинного божества кроме Аллаха»**. В другой версии **«Призови их к тому, чтобы они уединили Аллаха»**. Все эти версии близки по смыслу и толкуют друг друга, суть их заключается в том, чтобы призвать к Единобожию Аллаха, к уединению Его в поклонении, посвятив все виды поклонения только Ему одному, что является смыслом слов **«Ля иляха илля Ллах»**.

Он также должен был призвать их к вере в Посланника ﷺ, которого Аллах послал как милость для миров. Он был послан ко всем людям и джиннам, чтобы они брали его в пример и следовали за ним в том, с чем он пришел.

Если бы они уверовали во все это и были правдивы, придерживаясь единобожия и веры в Посланника ﷺ, после этого ему следовало призвать их к молитве, сообщив им, что Аллах вменил им в обязанность пять молитв ежедневно: Зухр, ‘Аср, Магриб, ‘Иша и Фаджр.

Если бы они приняли это, он должен был призвать их выплачивать закят, сообщив им о его долях, о том, как и кому он выплачивается. При этом он сказал: **«Он берется от их богатых и отдается их бедным»**, потому что закят — это помощь бедным от богатых. Он упомянул бедняков, поскольку это самая общая и важная категория людей, которым полагается выплата закята. Поэтому Аллах начал перечисление с бедняков, сказав: **«Поистине, обязательная милостыня полагается лишь для бедняков, неимущих и тех, кто работает сборщиками закята, и для тех, чьи сердца хотят обратить, и для освобождения**

рабов, для обремененных долгом, для путников, и на пути Аллаха»¹. Затем Пророк ﷺ сказал: **«Если они подчинятся тебе в этом, остерегайся того, чтобы брать лучшее из их имущества»**, если они примут единобожие, начнут молиться и выплачивать закят, сторонись брать в качестве закята, лучшее из их имущества.

Закят выплачивается из среднего имущества, а не из самого худшего или самого лучшего. Если среди имущества есть верблюды, овцы или коровы с добавочным весом или высокой стоимостью, ими не выплачивается закят. Кроме тех случаев, когда люди сами, по доброй воле отдадут наилучшее, то это принимается.

Затем он ﷺ сказал: **«Бойся мольбы притесненного. Поистине, нету между ней и Аллахом никакой преграды»**, не следует относиться к этому легкомысленно, притесняя рабов Аллаха, ибо мольба притесненного не остается без ответа, между ней и Аллахом нет преграды. Она поднимается к Аллаху, а тому, кто ее обращает обещана поддержка. Поэтому верующему следует остерегаться несправедливости и всегда соблюдать справедливость, особенно это относится к правителям и руководителям, ведь они находятся в особой опасности.

В хадисе Абу Са'ида указан размер нисаба для закята. **«Нету милостыни с того, что меньше пяти окий...»** серебра **«нету милостыни с того, что меньше пяти верблюдов, и нету милостыни с того, что меньше пяти васков»**, то есть зерен и плодов.

Минимальный нисаб с верблюдов — это пять свободно пасущихся верблюдов. Если их меньше пяти, закят с них не выплачивается, за исключением случая, когда они являются товаром для купли-продажи, тогда с них выплачивается закят как с товаров. Если верблюдов десять, то выплачивается две овцы, если пятнадцать — три овцы, если двадцать — четыре овцы, если двадцать пять — один верблюд, которому исполнился один год, такой верблюд называется «бинт махад», если не находится такого, то выплачивается тот, которому исполнилось два года, который называется «бинт лябун» и так далее.

¹ Сура «ат-Тауба», аят 60.

Касаемо овец и коз, минимальное количество для закята составляет сорок, а для коров — тридцать.

Касаемо денег, их нисаб составляет пять окий серебра, то есть двести серебряных дирхамов, использовавшихся во времена Пророка ﷺ, что эквивалентно 595 граммам серебра.

Насчет зерновых и плодовых, минимальный нисаб составляет пять васков, что эквивалентно 300 са' или, примерно, 612 килограмм. Пророческое са' — это четыре полные пригоршни¹ среднего человека, и он немного меньше, чем тот са', что известен сегодня среди людей. Когда зерновые или финики достигают 300 пророческих са', с них обязательно выплачивается закят. Если количество зерна меньше этого, закят не выплачивается. Это из милости Аллаха, поскольку меньшее количество зерна требуется для собственных нужд земледельца. Под эту категорию подходят пшеница, ячмень, кукуруза и другие зерновые. Их обрабатывают от лишнего, а затем определяют объемы, после чего выплачивают закят в пользу бедных или иных категорий людей, которым это полагается. Это милость от Аллаха к Своим рабам, ибо часть из имущества богатых покрывает нужды бедных, тем самым одна часть общества помогает другой, рождая согласие, взаимную любовь и сочувствие. Получающий закят ощущает в своем сердце отпечаток от этого благодеяния, проявляя любовь к дающему, ценя его поддержку. Закят является причиной устранения злобы и взаимной ненависти, и, напротив, появления любви и сочувствия к бедным.

178. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«Нет на мусульманине обязательной милостыни с его раба и коня».**

В другой версии: **«...кроме милостыни разговения с раба».**

179. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«За скотину нет ответственности, за колодец нет ответственности, за рудник нет ответственности, а с найденного клада эпохи невежества выплачивается пятина».**

¹ Пригоршня — сложенные вместе в виде продолговато-круглого вместилища обе ладони, так чтобы туда можно было что-то насыпать или набрать.

180. Передается от Абу Хурайры: Посланник Аллаха ﷺ послал ‘Умара собрать обязательную милостыню. И было сказано, что закят отказались выплачивать Ибн Джамиль, Халид ибн аль-Валид и аль-‘Аббас, дядя Пророка ﷺ. Тогда посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Что касается Ибн Джамиля, то нет у него оправдания, кроме того, что раньше он был нищим, а потом Аллах даровал ему богатство. Что до Халида, то вы поступаете с ним несправедливо, ведь он держит свою кольчугу, оружие и снаряжение для сражений на пути Аллаха. Что же касается аль-‘Аббаса, то я сам выплачу за него закят и еще столько же»**. Затем сказал: **«О, ‘Умар, разве ты не знал, что дядя со стороны отца подобен его отцу?»**.
181. Передается от ‘Абдуллаха Ибн Зейда Ибн ‘Ас‘има аль-Мазини: **«Когда Аллах даровал трофеи своему Пророку ﷺ в день Хунайна, он разделил их между людьми и теми, чьи сердца нужно было расположить. Однако он не дал ничего ансарам, и, как будто, они почувствовали что-то в себе, ведь они не получили того, что получили другие. Тогда Пророк ﷺ обратился к ним, сказав: “О, ансары, разве я не нашел вас заблудшими, и Аллах не повел вас прямым путем посредством меня? Разве вы не были разрозненными, и Аллах не объединил вас посредством меня? Разве вы не были бедными, и Аллах не обогатил вас посредством меня?” И всякий раз, когда он говорил, они отвечали: “Все милости принадлежат Аллаху и Его посланнику”. Пророк ﷺ сказал: “Что мешает вам ответить посланнику Аллаха ﷺ?” И каждый раз, когда он говорил, они отвечали: “Все милости принадлежат Аллаху и Его посланнику”. Он ﷺ сказал: “Если хотите, то можете сказать, что ты пришел к нам так-то и так-то. Но разве вы не будете довольны тем, что люди уйдут с овцой или верблюдом, а вы уйдете в свои дома с посланником Аллаха? Если бы не переселение, я был бы из числа ансаров, а если бы люди выбирали себе долину и ущелье, я выбрал бы долину и ущелье ансаров. Ансары подобны одежде, прилегающей к телу, а остальные люди подобны верхней одежде. Поистине, вы столкнетесь после меня с узурпацией, так проявите же терпение, пока не встретите меня у Водоема”»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** В первом хадисе говорится о том, что на мусульманине не лежит обязанность выплачивать закят с его коня или раба, а в другой версии говорится, что с раба выплачивается закят разговения.

Смысл этого в том, что закят не взимается с коня, осла или мула, поскольку они не подпадают под выплату закята. Закят взимается только с верблюдов, овец, коз и коров, если они являются свободно пасущимися. Что касается коня, мула или осла, с них не взимается закят, поскольку они не являются имуществом для закята. Однако, если эти животные используются в торговле, с целью извлечения прибыли, то с них выплачивается закят, как с прочих предметов торговли. Товар оценивается по прошествии года¹, после чего выплачивается его стоимость. Если же конь, мул, осел используются для личного пользования, простого владения, в походах, то с этого вовсе не выплачивается закят.

Второй хадис: *«За скотину нет ответственности, за колодец нет ответственности, за рудник нет ответственности, а с найденного клада эпохи невежества выплачивается пятнина»*. Если кто-то упал в колодец или был затоптан/забодан животным, то никто не несет ответственности за такие происшествия, если только не установлено, что виновник был халатен. Например, если человек вырыл колодец на пути мусульман и не оградил его, то он несет ответственность за случившуюся трагедию. Если же колодец находится на частной территории или в далеком месте, и не представляет угрозы для проходящих людей, то ответственности нет.

То же самое касается и рудников. Если прииск находится на частной земле и не представляет опасности для людей, то выкопавший его не несет ответственности, если кто-то упадет туда. Но если прииск или колодец находится на пути мусульман, и владельцу известно о возможной опасности, он обязан принять меры, чтобы предотвратить несчастье.

¹ Если прошёл год, а этот товар так и не был продан.

Касаемо животного, за него нет ответственности, если оно причиняет вред, за исключением случаев, когда хозяину известен нрав этого животного, например оно кусается или причиняет вред людям. В этом случае хозяин несет ответственность, ибо он должен удерживать животное и уберечь других от его вреда. Также он несет ответственность, если отпускает животное рядом с сельскохозяйственными угодьями, тем самым он проявляет халатность. Когда Пророка ﷺ спросили об ответственности за скот, он ﷺ сказал: **«Если это произошло днем, нет ответственности, а если ночью, на хозяевах ответственность»**. Когда человек отпускает животное рядом с сельскохозяйственными угодьями, это подобно происшествию ночью, так хозяин проявляет халатность и упущение. Ведь тот, кто занимается выпасом скота рядом с заповедным местом, попадет туда.

Касаемо клада, закопанного немусульманами в эпоху доисламского невежества, если мусульманин находит золото, серебро, посуду, оружие, которые когда-то принадлежали язычникам, то он должен выплатить пятую часть в казну страны, а остальную часть забрать себе.

В третьем хадисе рассказывается о том, как посланник Аллаха ﷺ послал ‘Умара собирать закят, а Ибн Джамиль, Халид ибн аль-Валид и аль-‘Аббас, дядя Пророка ﷺ, отказались его выплачивать. На что Пророк ﷺ сказал, что у Ибн Джамиля нет оправдания и он обязан выплачивать закят, потому что он был беден, а Аллах обогатил его. Тем самым он выразит благодарность Аллаху. Халид ибн аль-Валид же был беден, у которого ничего не было, так как он отдал свое снаряжение в виде вакфа¹ на пути Аллаха, и он не должен был выплачивать закят, ведь у него не было чего-либо, с чего полагалось платить. Аль-‘Аббас же должен был выплатить закят, но Пророк ﷺ взял это обязательство на себя, сказав, что дядя человека подобен его отцу. В одной из версий хадиса он ﷺ занял у аль-‘Аббаса закят двух лет. В другой версии он ﷺ взял на себя обязательство выплаты его закята и еще столько же. У обеих версий свое значение. В его словах **«дядя со стороны отца подобен его отцу»** указание на то,

¹ Вакуфное имущество — то, что отдается на пользу общества мусульман.

что он проявил к нему благодеяние и поддержал родственную связь, ведь он подобен отцу.

В четвертом хадисе, рассказанном ‘Абдуллахом ибн Зейдом аль-Ансари, описывается история деления трофеев в день Хунайна, когда Аллах даровал победу Своему пророку ﷺ над жителями Таифа. Пророк ﷺ распределил трофеи среди мухаджиров и некоторых арабов-старейшин, чтобы склонить их сердца к Исламу. Это установлено как Сунной, так и повелением Аллаха. Они являются одной из категорий людей, достойных выплаты закята. Это было сделано для того, чтобы они укрепились в вере и религии и покорились Аллаху, ведь они главы, за которыми следуют другие. После того, как посланник Аллаха поступил таким образом, ансары почувствовали в себе нечто, подумав о том, что, отдав трофеи им, он оставил их ни с чем, в то время как с их мечей все еще капала кровь битвы дня Хунайна. Когда эта весть дошла до Пророка ﷺ, он собрал их и обратился к ним с речью: **«О, ансары, разве я не нашел вас заблудшими, и Аллах не повел вас прямым путем посредством меня? Разве вы не были разрозненными, и Аллах не объединил вас посредством меня? Разве вы не были бедными, и Аллах не обогатил вас посредством меня?»** И всякий раз, когда он ﷺ говорил, они отвечали: **«Вся благодарность Аллаху и Его посланнику»**. Т. е. ты, о посланник Аллаха, сказал правду! Он ﷺ сказал: **«Что мешает вам ответить посланнику Аллаха ﷺ?»**.

Он ﷺ сказал: **«Если хотите, то можете сказать, что ты пришел к нам так-то и так-то»**. Но они проявили благовоспитанность и не ответили ему, да будет доволен ими Аллах, и пусть Он сделает их довольными. Также в другой версии он сказал: **«Если хотите, вы можете сказать: Ты пришел к нам отверженным, мы приютили тебя, ты пришел бедным, мы утешили тебя, ты пришел униженным, мы укрепили тебя»**. Однако они не сказали этого, соблюдая этикет по отношению к Пророку ﷺ. Он пришел из Мекки беженцем, скрываясь от ее жителей, спасаясь от убийства, а ансары приютили его и его сподвижников, укрепили их и поделились с ними своим имуществом, да будет доволен ими всеми Аллах. Об этом сказал сам Всевышний: **﴿А те, которые обосновались на земле Медины и укрепились в вере до них, любят тех, которые переселились к ним**

и не находят в своих сердцах зависти в том, что им даровано, отдавая им предпочтение перед собой, хоть и сами нуждаются в этом». А затем сказал: *«Поистине вы столкнетесь после меня с узурпацией, так проявите же терпение, пока не встретите меня у Водоема»*, то есть вы столкнетесь с присвоением имущества со стороны правителей, так проявите же терпение. И эта речь удовлетворила и успокоила их, и покинуло их души то, что их терзало.

Главным из этого является то, что он объяснил им какое положение они занимают для него, насколько они важны и как он их любит. В этом указание для правителей, что им надлежит обращаться к людям и объяснять им причины принимаемых решений, при различных спорах и недовольстве среди людей, для того чтобы успокоить их души, погасив огонь смуты благим словом и в хорошей манере. Он объяснил им, что дал эти трофеи главам арабов лишь для того, чтобы склонить их сердца к Исламу, объединив их сердца на нем, чтобы они не разногласили и не отвращались. Такое распределение было сделано с целью принести пользу Исламу и мусульманам. Объяснив оправданность этого, при этом он подчеркнул высокое положение ансаров.

Глава 32. О милостыне разговения

182. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Посланник Аллаха ﷺ обязал выплачивать милостыню разговения (или же он сказал: Рамадана) мужчину и женщину, свободного и раба: са’¹ фиников или са’ ячменя, но люди отклонились от этого объема, мера пшеницу половиной са’, как с ребенка, так и взрослого»*.

В другой версии: *«Ее необходимо выплачивать до выхода людей на праздничную молитву»*.

¹ Мера объема. Один са’ равен четырем муддам, а один мудд равен объему, который можно удержать двумя соединенными ладонями.

183. Передается от Абу Са'ида аль-Худри: «Мы выплачивали ее во времена Пророка ﷺ одним са' еды или са' фиников, или са' ячменя, или са' сушеного творога, или са' изюма, а когда пришел Му'авия и появилась пшеница, он сказал: *“Я считаю, что этот один мудд пшеницы приравнивается к двум муддам”*. Абу Са'ид сказал: *“Но я продолжал выплачивать так же, как и во времена Пророка ﷺ”*».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти два достоверных хадиса объясняют закят разговения, который является обязанностью, установленной посланником Аллаха ﷺ, также относительно его обязательности есть единогласное мнение мусульман. Его размер — один са' еды, распространенной в местности, где его выплачивают. Этот закят отдается беднякам и нуждающимся и выплачивается с каждого человека в семье: мужчины, его супруги, детей, сирот и так далее, как с мужчин, так и с женщин, маленьких и взрослых, свободных и рабов. Закят выплачивается только с мусульман. Если среди рабов были немусульмане, то с них закят разговения не выплачивался.

Он называется закятом разговения, милостынею разговения или милостынею Рамадана и выплачивается с каждого человека, кто присутствует по окончании месяца Рамадана. При этом, нет разницы, постился ли человек или это дети, которые еще не постятся — обязательство остается общим и распространяется на всех. Закят выплачивается в размере одного са' фиников, ячменя или, как на это указывает хадис Абу Са'ида, любой другой еды, например, пшеницы, риса, как он сказал *«са' еды»*, а это финики, рис и другая еда, которую измеряют объемом.

Если, например, в стране распространены кукуруза, просо или нечто подобное, то закят выплачивается этими продуктами. Также возможна выплата в виде сушеного творога, что практикуется, например, среди бедуинов, или изюма. В хадисе Абу Са'ида он перечислил пять видов закята разговения: са' еды, фиников, ячменя, изюма или сушеного творога. Но если будет какой-либо другой продукт, такой как кукуруза, просо или чече-

вица, это тоже подойдет, поскольку закят должен быть выплачен той едой, которой питаются люди¹.

Закят обязательно выплачивается до выхода на праздничную молитву, как сказано в хадисе. Поэтому мусульмане выплачивают его за день или два до праздника, как это делали сподвижники, которым позволил так делать Пророк ﷺ, в двадцать восьмой или двадцать девятый день Рамадана. Если месяц состоит из тридцати дней, то на тридцатый день. Значит, закят выплачивается за день или два, если месяц состоит из двадцати девяти дней, а если месяц состоит из тридцати дней, то и за три дня до праздничной молитвы, в зависимости от продолжительности месяца². Так поступал Ибн 'Умар, он выплачивал закят за два или три дня до праздника, в большинстве случаев этого хватит для того, чтобы у бедняков была еда на день праздника. Сунной является выплата милостыни хорошим из имущества, как Аллах сказал: **«О те, которые уверовали, расходуйте благое из того, что вы приобрели, и из того, что извели Мы вам из земли»**³. Мусульманин должен выбирать для милостыни хорошее, и не дозволено выплачивать чем-то скудным и с недостатками, как сказал Всевышний Аллах: **«и не стремитесь отдать в качестве пожертвования дурное, чего бы вы сами не взяли, пока не зажмурили глаза»**⁴, то есть не старайтесь намеренно выбрать нечто плохое для милостыни, напротив, выберите благое. Но при этом не обязательно выбирать самое лучшее, достаточно среднего качества. Если закят выплачивается в день праздника, до праздничной молитвы, то это лучше. Если выплачивается за день, два или три, как было упомянуто ранее, то тоже приемлемо, так как эти дни близки друг к другу. Смысл

¹ Из некоторых явлений, распространенных на сегодняшний день то, что люди выплачивают закят разговения едой, не распространенной в местности. К примеру, отдают рис там, где его почти не употребляют. Как следствие, эта еда затем практически не используется в пищу.

² Является грубой ошибкой полагаться на астрономический расчет в определении продолжительности лунных месяцев, как на это указывает пророческая Сунна, а также свидетельствует действительность. Начало и конец лунного месяца определяется только зрительной фиксацией луны (или ее отсутствием). Более подробно об этом упоминается в «Книге поста».

³ Сура «аль-Бакара», аят 267.

⁴ Сура «аль-Бакара», аят 267.

этого в покрытии нужды людей, избавив их от поисков пищи в день праздника, чтобы они могли разделить со всеми радость.

В хадисе Абу Са'ида он передал слова Му'авии: *«Я считаю, что этот один мудд приравнивается к двум муддам»*, то есть один мудд пшеницы равняется двум муддам фиников, ячменя, изюма и сушеного творога, однако это был его иджтихад, да будет доволен им Аллах, а правильным является мнение Абу Са'ида, который продолжал выплачивать закят одним са' из любого вида еды, как велел посланник Аллаха ﷺ. Ведь в некоторые времена пшеница может стоит дешевле, чем финики, изюм, сушеный творог, поэтому не смотрят на саму стоимость, а учитывают объем — один са', как сообщил Пророк ﷺ. Что же касается слов Му'авии, а также некоторых обладателей знания — это мнение слабое, противоречащее явному шариатскому тексту.

Кроме того, закят должен быть выплачен именно беднякам или нуждающимся, и не может быть отдан богатым. Важно также, чтобы закят был выплачен до праздничной молитвы, а не после нее. В хадисе, который приводят аль-Хаким, Абу Дауд и также другие, Ибн 'Аббас сказал: *«Поистине, посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность закят разговения в качестве очищения для постящегося и кормления для нуждающихся. У того, кто выплатил его до молитвы, закят принимается. А у того, кто выплатит его после молитвы, это просто милостыня»*. Из этого хадиса можно понять, что тому, кто выплатит закят разговения до молитвы, награда за него зачтется полностью. Тому же, кто выплатит его после праздничной молитвы, зачтется награда обычной милостыни, так как тем самым он нарушил обязательство в поспешности его выплаты.

Вопрос: Можно ли выплачивать закят разговения деньгами?

Ответ: Большинство ученых считают, что не выплачивается деньгами. Нужно выплачивать именно в виде еды, как это было повелено посланником Аллаха ﷺ.

4. КНИГА ПОСТА

184. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: **«Не предваряйте Рамадан одним или двумя днями поста. Кроме человека, который уже постился, тогда пусть постится».**
185. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что он слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Если вы увидите луну в начале месяца, постичься, если вы увидите ее в конце месяца, разговляйтесь. А если она скрыта от вас, подсчитывайте».**
186. Передается от Анаса ибн Малика, что Пророк ﷺ сказал: **«Вкушайте пищу в утреннее время, ибо, поистине, в утреннем приеме пищи¹ перед постом есть благодать».**
187. Анас ибн Малик передал от Зейда ибн Сабита: **«Мы вкушали утреннюю пищу вместе с Пророком ﷺ, а затем он встал на молитву».** Анас спросил у Зейда: **«Сколько времени прошло между азаном и утренним приемом пищи?»** Зейд ответил: **«Пятьдесят аятов».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Эти хадисы относятся к посту, что в шариатской терминологии означает воздержание от еды, питья и прочих действий в течение дня, связанных с разговением. Человек совер-

¹ В другой версии аль Бухари: **«В утренней пище»**, то есть непосредственно перед началом времени поста.

шает его с намерением поклонения, будь то в месяц Рамадан или в другое время.

Таким образом, пост в Шариате — это воздержание с намерением приближения к Аллаху, соблюдая Его запреты, и оставляя нарушающие пост действия — еду, питье, близость и тому подобное.

Пост бывает двух видов — обязательный и добровольный. Обязательный пост — это пост в месяц Рамадан, единственный месяц в году, в который Аллах обязал поститься совершеннолетних мужчин и женщин. Он является четвертым из пяти столпов Ислама. Также к обязательному виду поста относится пост искупления. Это включает в себя искупление за «зыхар»¹, пост за близость в дневное время в месяц Рамадан, пост за убийство по ошибке. Все это является обязательством в качестве искупления, если человек не может отпустить верующего раба, то он постится, если может.

Также к обязательному виду поста относится искупление за клятву. При нарушении клятвы, человек выбирает из трех вариантов: кормит или одевает десять неимущих, либо отпускает верующего раба. Если он не способен сделать одно из упомянутых действий, то постится три дня.

Также обязательным является искупительный пост обета. Если человек дал обет поститься, например, сказав: «Ради Аллаха я буду поститься столько-то времени во вторник, в четверг или в другие дни», он обязательно должен исполнить этот обет.

Добровольный пост — это, например, пост в понедельник и четверг, пост в три дня каждого месяца, пост в шести днях месяца Шавваль, пост через день — все это называется добровольным постом.

Пророк ﷺ сказал: **«Не предваряйте Рамадан одним или двумя днями поста. Кроме человека, который уже постился, тог-**

¹ Зыхар — это когда муж сам себе делает запретной свою супругу, подобно своей матери или сестре, либо ставит условие, что если она сделает определенное действие, то она становится ему запретной. В этом случае он должен соблюсти обязательный порядок искупления: отпустить верующего раба, если не имеет возможности, то поститься два месяца подряд, если не имеет возможности, то накормить шестьдесят бедняков. Такой же порядок искупления за непреднамеренное убийство и за каждый день поста месяца Рамадан, в котором была близость.

да пусть постится». Т.е. мусульманам не дозволяется начинать поститься за день или за два до начала Рамадана из опасения, что они могут что-то пропустить. Они не должны поступать таким образом. Напротив, они должны придерживаться наступления месяца, либо через зрительную фиксацию луны, либо отсчитав дополнительный день в месяц Ша'бан. Они не должны поститься перед месяцем Рамадан за день, подобно тому, как поступали немусульмане. Необходимо руководствоваться Шариатом и не поститься в день сомнения, то есть в тридцатый день Ша'бана, и также не поститься в день перед ним. Мусульманин должен придерживаться зрительной фиксации, как в начале поста, так и в его завершении. Если луна скрыта, то необходимо отсчитать для месяца Ша'бан дополнительный тридцатый день, а затем поститься. Это является обязательным в Шариате.

Также передается от Пророка ﷺ, что он говорил: **«Когда пройдет половина Ша'бана, не поститесь».** Это является явным предостережением. Поэтому, когда наступает вторая половина Ша'бана, не следует соблюдать добровольный пост. А если человек постился большую часть Ша'бана, то это не запрещается. Сам Пророк ﷺ постился большую его часть.

Хадис Ибн 'Умара, в котором он передал слова Пророка ﷺ: **«Поститесь, когда видите луну, и разговляйтесь, когда видите ее. А если она скрыта от вас, то досчитайте количество до тридцати».** Смыслом этих слов является обязанность поститься с момента зрительной фиксации новолуния Рамадана и также разговляться при фиксации следующего новолуния месяца Ша'бан. Люди не должны полагаться на астрономический расчет и не должны поститься из опасений пропустить что-то из поста. Поэтому он ﷺ сказал: **«Если она скрыта от вас, то дополните счет»**, то есть до тридцати. В другой версии: **«Если она скрыта от вас, дополните счет тридцатью днями».** В другой версии: **«Если она скрыта от вас, дополните тридцатью»**, **«отсчитайте тридцать».** Во всех версиях один и тот же смысл: если луна скрыта в Ша'бан, то его нужно считать тридцатидневным. Таким же образом, если луна скрыта в месяц Рамадан, то необходимо его дополнить тридцатым днем.

Лунный месяц состоит из двадцати девяти или тридцати дней, если новолуние видно на тридцатый день с начала Ша'бана, люди начинают поститься в этот день, и это будет считаться первым днем Рамадана. Также, если новая луна видна на тридцатый день с начала Рамадана, то люди разговляются в этот день, и это будет первым днем месяца Шавваль. Если новолуние по разным причинам не видно¹, то люди добавляют тридцатый день в месяц Ша'бан, а затем постятся. То же самое относится и к Рамадану — добавляют тридцатый день и разговляются.

Многочисленные хадисы указывают на обязательность полагаться на зрительную фиксацию, а не на астрономический расчет, и не поститься по предположению. Необходимо полагаться на зрительную фиксацию или отсчитывать количество дней. Таков Шариат Аллаха. Ученые Ислама единогласно сошлись на утверждении того, что в посте не следует опираться на астрономический расчет.

В следующем хадисе Пророк ﷺ сказал, в версии аль-Бухари: **«Вкушайте пищу в утреннее время, ибо, поистине, в утренней пище [сахуре] благодать»**, в версии Муслима: **«в утреннем приеме пищи [сахуре] благодать»**. Сухур — это прием пищи в конце ночи, перед постом, а сахур — это сама еда, которую вкушают. Это Сунна для мусульман, смысл которой в том, чтобы они подкрепились и стали сильнее в делах подчинения Всевышнему Аллаху. Пророк ﷺ вкушал ее, как об этом сказал Зейд ибн Сабит: **«Мы вкушали утреннюю пищу вместе с посланником Аллаха ﷺ»**. Анас спросил Зейда: **«Сколько времени прошло между азаном и сухуром?»**. Он ответил: **«Пятьдесят аятов»**, прочитанных неспешно, с выражением, что составляет примерно 5, 7 или 10 минут, и это указание на то, что прием пищи был в самом конце ночи. Это Сунна — откладывать прием пищи до самой последней части ночи, чтобы постящийся был сильнее в подчинении Аллаху, и чтобы его сухур был близок к азану.

В другом хадисе говорится, что: **«Люди будут во благе, пока будут спешить с разговением и откладывать сухур»**. И в «Сахихе» Муслима Пророк ﷺ сказал: **«Разница между нашим по-**

¹ К примеру, небо закрыто тучами или пылевой бурей.

стом и постом людей Писания — утренняя пища», следовательно, в этом не только установление Сунны, но и отличие от людей Писания. Поэтому мусульмане должны стремиться вкушать пищу перед постом в конце ночи, а не в ее середине, как поступают некоторые, следуя примеру Пророка ﷺ. И это касается как добровольных, так и обязательных постов.

188. Передается от 'Аиши и Уммы Саямы: *«Посланник Аллаха ﷺ заставлял рассвет будучи в половом осквернении, проведя ночь со своей семьей. Затем он совершал большое омовение и постился».*
189. Передается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ говорил: **«Если кто забыл и поел или попил, будучи постящимся, пусть продолжает свой пост, ведь, поистине, его накормил и напоил Аллах».**
190. Передается от Абу Хурайры: Когда мы сидели с Пророком ﷺ, пришел некий человек и сказал: «О, посланник Аллаха, я погиб». Пророк ﷺ спросил: **«Что с тобой?»** Он ответил: *«Я имел близость с женой в Рамадан, когда постился»*, в другой версии он сказал: *«Я имел близость со своей семьей в Рамадан»*. Тогда Пророк ﷺ спросил: **«Можешь ли ты найти раба, чтобы освободить его?»** Он сказал: *«Нет»*. Тогда он ﷺ спросил: **«Можешь ли ты поститься два месяца подряд?»** Он ответил: *«Нет»*. Тогда он ﷺ спросил: **«Можешь ли ты накормить шестьдесят бедняков?»** Он сказал: *«Нет»*. После этого Пророк ﷺ замолчал. И когда мы находились в этом состоянии, принесли корзину фиников¹. Пророк спросил: **«Где тот, кто спрашивал?»** Он сказал: *«Я здесь»*. Пророк ﷺ сказал: **«Возьми ее и раздай этим милостыню»**. Тот ответил: *«А разве есть более бедные чем я, о посланник Аллаха? Клянусь Аллахом, нет более бедных людей между этими двумя каменистыми местностями, чем моя семья»*. Тогда Пророк ﷺ рассмеялся, так что стали видны его резцы, а затем сказал: **«Накорми этим свою семью».**

¹ В тексте хадиса такая корзина называется «микта́ль», ее объем равняется 15 са' или 60 муддам.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Хадис ‘Аиши и Уммы Салямы, указывает на дозволенность встречать рассвет в половом осквернении, после чего совершать полное омовение, а затем поститься. Запрет касается именно дневной близости. Если человек совершил половой акт ночью или в конце ночи, а полное омовение отложил до наступления рассвета, то в этом нет запрета. Сам Пророк ﷺ заставлял утро в половом осквернении, затем совершал полное омовение, постился «и не замещал этот день» другим постом, как это описано в версии хадиса со слов Уммы Салямы. Поэтому нет запрета откладывать полное омовение, ведь иногда человек может быть чем-то занят, например, трапезой. Если он откладывает омовение, то это не является проблемой. Он может совершить полное омовение после рассвета, и его пост будет действительным, и ему не нужно его замещать другим днем поста. Запретным является именно совокупление после наступления рассвета. Что касается полного омовения после рассвета, то в этом нет запрета. То же самое относится и к женщине, которая очистилась от менструации или послеродового кровотечения в конце ночи и занялась утренним приемом пищи, откладывая полное омовение до наступления рассвета, то это не является запретным. Мужчина должен поспешить совершить полное омовение после рассвета, чтобы успеть на коллективную молитву вовремя, а женщина успеть совершить полное омовение и молитву до восхода солнца.

В хадисе Абу Хурайры, в котором Пророк ﷺ сказал: **«Если кто забыл и поел или попил, будучи в посте, пусть продолжает свой пост, ведь, поистине, его накормил и напоил Аллах».** Это проявление милости Аллаха, ведь человек подвержен забывчивости, как об этом сказал Пророк ﷺ: **«Я всего лишь человек, подобный вам. Я забываю, как забываете вы».**

Забывчивость — это часть человеческой природы. Если человек забыл, что он постится в месяц Рамадан или в других случаях поста, и поел или попил по забывчивости, то его пост остается действительным, согласно достоверному хадису.

В версии у аль-Хакима сказано: **«На том, кто разговелся в Рамадан по забывчивости, нет возмещения и нет искупления»**. Таким образом, если человек совершил близость по забывчивости, или поел и попил по забывчивости, то его пост действителен, и ему не нужно совершать искупление и возмещать это другим днем поста. И Аллах лучше знает, какова истинная причина поступков человека, и поступит с ним сообразно его правдивости или лжи. Если человек действительно забыл, то его пост действителен, и ему не нужно замещать его. Если же он солгал, то это дело перед Аллахом, и не поможет ему вынесенная фетва. Если он был лжецом, на нем останется грех за его поступки.

Человек испытан забвением, и в этом он прощен, даже если это касается молитвы, которая является одним из величайших обязательств. Он может произнести таслим, забыв совершить должное количество рак'атов, или что-то из столпов молитвы. Тогда он поступает так, как Аллах предписывает в Шариате. Если он забыл рак'ат, то совершает дополнительный рак'ат, совершая в конце два земных поклона из-за невнимательности. Если же он забыл столп молитвы (*рукн*), то совершает его. А если забыл обязательную составляющую (*уаджиб*), то он спадает с него, и он делает только два земных поклона из-за невнимательности. Так же и пост — человек не всегда помнит, он всего лишь забывчивое творение. Если сам Пророк ﷺ забывал что-то в молитве, хотя был самым лучшим из творений, то и остальные люди тем более могут забывать о чем-либо, как в молитве, так и в посте. Поэтому, если постящийся совершил действия, нарушающие пост, по забывчивости, то его пост действителен, даже если имел близость. Но если он совершил это намеренно, то на нем не лежит возмещение поста. Когда человек пришел к посланнику Аллаха ﷺ и сказал, что погиб, тем самым признался, что сделал это намеренно. Его побудило сделать это страсть и шайтан. Пророк ﷺ ответил, что на нем лежит искупление — освобождение верующего раба, если не может — поститься два месяца подряд, если не может — накормить шестьдесят бедняков. Это подобно искуплению за зыхар, когда человек заявляет, что его жена ему стала запретной. Тогда он должен совершить искупление в одной из трех форм, соблюдая порядок: отпустить раба, если это

невозможно, то поститься два месяца непрерывно, если не способен, то накормить шестьдесят бедняков, в зависимости от возможности. Женщина в искуплении должна действовать аналогично, однако если она была принуждена и не была согласна с этим, то она имеет оправдание и не обязана искуплением.

Когда тот человек сказал, что его семья самая бедная в Медине, и больше имеет право на милостыню, Пророк ﷺ рассмеялся, удивившись его положению. Ибо изначально он пришел получить ответ на вопрос об искуплении, а затем захотел получить милостыню, по причине своей крайней нужды. Пророк ﷺ сказал ему: **«Накорми этим свою семью»**. Это указание на то, что верующий должен быть правдив в своей неспособности на искупление, ведь он сам лучше знает себя. А Аллах рассчитает его в соответствии с его правдивостью. Этот хадис является указанием на то, что если человек не способен ни на один вид искупления, то оно снимается с него по причине его неспособности. Пророк ﷺ не сказал ему «если сможешь или если тебе будет облегчено, то искупи», однако сказал: **«Накорми этим свою семью»**, и это искупление было снято с него по милости Аллаха.

Что касается зыхара, то ответственность искупления с него не спадает, а остается за человеком, до тех пор, пока не появится возможность ее совершения.

Глава 33. О посте в путешествии и о другом

191. Передается от 'Аиши, что Хамза ибн 'Амр аль-Аслями спросил у Пророка ﷺ: *«Можно ли мне поститься в путешествии?»* — так как он часто постился. Пророк ﷺ ответил: **«Если хочешь, постись, а если хочешь, разговляйся»**.
192. Передается от Анаса ибн Малика: *«Мы путешествовали с Пророком ﷺ, и постящийся не порицал непостящегося, а непостящийся не порицал постящегося»*.
193. Передается от Абу ад-Дарды: *«Мы вышли с Пророком ﷺ в месяц Рамадан, в сильную жару, так что некоторым из нас прихо-*

дилось прикрывать рукой свою голову из-за сильной жары. И никто из нас не постился, кроме него ﷺ и ‘Абдуллаха ибн Раваха».

194. Передается от Джабира: Посланник Аллаха ﷺ был в путешествии и увидел скопление людей, образовавших тень для одного человека. Он спросил: **«Что это?»**. Они ответили: **«Это постящийся»**. Он сказал: **«Не из благочестия поститься в путешествии»**.

Также в версии Муслима говорится: **«Придерживайтесь послабления от Аллаха, которое Он дал вам»**.

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, **сказал**: Эти четыре достоверных хадиса о посте в путешествии. Эти, как и прочие достоверные хадисы от Пророка ﷺ, а также аяты из Корана, указывают на то, что разрешается в путешествии поститься и также разговляться, и это является послаблением от Аллаха. Как об этом сказал Аллах: **«А тот, кто болен или находится в путешествии, пусть постится в другие дни»**¹. Таким образом, путешественник выбирает: если хочет поститься, то постится, если хочет разговляться, то разговляется, за исключением того случая, когда пост будет затруднен и тяжок. В таком случае Сунна предписывает разговляться, а пост в путешествии нежелателен, так как это сопряжено с трудностями. Посланник Аллаха ﷺ **сказал**: **«Не из благочестия поститься в путешествии»**, то есть пост в путешествии не является полноценным благочестием. Эти слова он сказал, когда увидел человека, который постился, но был сильно ослаблен жарой, и люди устроили для него тень. Из этих слов Пророка ﷺ, объединяя между всеми хадисами, понимается, что не является совершенством благочестия поститься в путешествии, если при этом пост сопряжен с подобной тяжестью и трудностью. Ведь в хадисе Хамзы ибн ‘Амра аль-Аслями, Пророк ﷺ **сказал**: **«Если хочешь, постись, а если хочешь, разговляйся»**. В другой версии хадиса: **«Это послабление от Аллаха. Тот, кто использует его, хорошо. А тот, кто пожелает поститься, то нет на нем греха»**.

¹ Сура «аль-Бакара», аят 185.

Как указано в хадисе Анаса, они путешествовали с Пророком ﷺ, и постящийся не порицал того, кто не постился, а непостящийся не порицал того, кто постился. При этом вместе с ними был сам Пророк ﷺ, и иной раз он мог поститься, а иной нет.

В хадисе Абу ад-Дарды указание на то, что путь был тяжким: *«Мы вышли с посланником Аллаха ﷺ в месяц Рамадан, в сильную жару, так что некоторым из нас приходилось прикрывать рукой свою голову из-за сильной жары. И никто из нас не постился, кроме посланника Аллаха ﷺ и ‘Абдуллаха ибн Раваха»*. Возможно, это был период до того, как было ниспослано послабление относительно поста в условиях путешествия и его нежелательности в подобных условиях.

Исходя из хадиса Абу ад-Дарды, можно полагать, что это было в первое время, а затем Аллах ниспослал послабление, разрешив разговляться в путешествии при наличии сложностей, как на это указывает хадис Джабира. Объединяя между преданиями, делается вывод: если путешествие тяжелое, то пост нежелателен, и в подобном положении побуждение к разговению еще сильнее, чем при обычном путешествии, так как Пророк ﷺ сказал: **«Не из благочестия поститься в путешествии»**, то есть не является совершенным благочестием пост в обычном путешествии. Или же не является совершенным благочестием пост в сложном путешествии, к примеру, во время сильной жары, поскольку это тяжело для верующего. Если же путешествие проходит без особых трудностей, человек может выбрать: поститься или нет. Однако разговение лучше при любом виде путешествия, так как слова **«Не из благочестия поститься в путешествии»** являются общими, охватывающими как обычное, так и тяжелое путешествие. А также потому что это принятие послабления от Аллаха, а Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, Аллах любит, когда принимают Его послабления»**. И в хадисе от Хамзы ибн ‘Амра аль-Аслями у Муслима говорится: **«Это послабление от Аллаха. Тот, кто использует его, хорошо. А тот, кто пожелает поститься, то нет на нем греха»**. Таким образом, в посте нет греха, но разговение лучше, так как в основном пост в путешествии может быть тяжким даже без сильной жары, и поэтому если человек решит оставить пост, то это лучше. Однако если он решит поститься, то греха на нем нет. Если же речь идет о тяже-

лых условиях путешествия, то человеку тем более следует оставить пост.

195. Передается от Анаса ибн Малика, который сказал: «Мы были с посланником Аллаха ﷺ в путешествии, и среди нас были как постящиеся, так и не постящиеся. Мы остановились в одном месте в жаркий день, и наибольшей тенью располагали те из нас, у кого была одежда. Некоторые из нас прикрывались от солнца руками. Тогда повалились на землю постящиеся, а не постящиеся разбили палатки и напоили верблюдов. Тогда посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Сегодня награду забрали те, кто не постился»**».

196. Передается от 'Аиши: «На мне был долг поста Рамадана, и я смогла возместить его только лишь в Ша'бане».

197. Передается от 'Аиши, что Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-то умер и на нем остался долг поста, то за него постится его близкий»**.

Этот хадис передал Абу Дауд, сказав, что это касается только обета, и это мнение Ибн Ханбаля.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Первый из этих трех хадисов связан с постом в путешествии, хадис Анаса, о том, что они были с Пророком ﷺ в путешествии в жаркий день. Постящиеся люди упали на землю от слабости для того, чтобы отдохнуть от сильной жары. Тогда те, кто не постился разбили палатки и напоили верблюдов, а Пророк ﷺ сказал: **«Сегодня награду забрали те, кто не постился»**. Это указывает на то, что разговение в путешествии предпочтительнее. Особенно если это путешествие сопряжено с сильной жарой. В таком положении надлежит принять послабление Аллаха. Аллах говорит: **﴿А тот, кто болен или находится в путешествии, пусть постится в другие дни﴾**¹, а Пророк ﷺ сказал: **«Не из благочестия поститься в путешествии»**, то есть не является совершенным благочестием поститься в путешествии,

¹ Сура «аль-Бакара», аят 185.

а, напротив, оставить пост лучше, ведь **«Поистине, Аллах любит, когда принимают Его послабления»**. А если в путешествии сильная жара, то побуждение оставить пост становится еще сильнее. Таким образом каждый человек сможет справиться со своими потребностями и работой, быть активным в помощи своим братьям. Если же кто-то решит поститься, а другие нет, тем самым он становится бременем и обузой для своих братьев, по причине своей слабости. Все от того, что не принял этого послабления от Аллаха, что является милостью, благодеянием и мягкостью по отношению к нему. Поэтому ему надлежит принять это облегчение.

В хадисе 'Аиши: *«На мне был долг поста Рамадана, и я смогла возместить его только лишь в месяце Ша'бан»* указание на дозволенность отложить возмещение поста. Тот, кто спешит с возмещением, поступает лучше, но если кто-то откладывает его на более поздний срок, в этом нет запрета, особенно если это связано с какими-либо потребностями, например служение мужу, болезнь или другие оправдания. В этом есть простор выбора по милости Аллаха, Аллах сказал **«Пусть постится в другие дни»**, при этом не сказал: «Пусть возместит сразу» или нечто подобное, напротив сказал **«в другие дни»**, что указывает на широту выбора.

В третьем хадисе Пророк ﷺ сказал: **«Если кто-то умер и на нем остался долг поста, то за него постится его близкий»**. Это важный хадис, указывающий, что родственникам предписано поститься от имени умершего, который был в состоянии поститься. Будь то долг поста Рамадана, искупления или пост обета. В таком случае после его смерти от его лица постятся его близкие: дети, братья, жена и другие. Даже если от его лица будет поститься человек не имеющий с ним никакого родства, это также засчитывается. Ведь пост — это долг, а Аллах больше всех имеет право на то, чтобы долг перед Ним был погашен. И долги могут погашать как родственники, так и не являющиеся таковыми. При этом более предпочтительно и лучше, если это будут именно родные, так как в этом они проявят к нему благодеяние и укрепят родственные связи, если же никак не получается возместить от его лица пост, то в этом случае за каждый день поста кормят одного бедняка.

Что до слов Абу Дауда в примечании к данному хадису, что это относится только лишь к посту, связанному с обетом, данным умершим, то это мнение слабое. Более верным является, что к этому относится любой вид обязательного поста — пост в Рамадан, обет поста, пост искупления. А конкретизация этого хадиса обетом поста нуждается в шариатском доводе, которого нет. При этом приходят многочисленные хадисы, к примеру, хадис Ибн ‘Аббаса в «Муснаде» имама Ахмада: *«Некая женщина сказала: “О посланник Аллаха, моя мать умерла и на ней был долг поста Рамадана, постится ли мне вместо нее?” Он ﷺ ответил: “А если бы на твоей матери был долг, ты бы выплатила его?” Она сказала: “Да”. Тогда он сказал: “Аллах больше всех имеет право на возмещение!”»*. И приходили к нему и спрашивали люди, один из которых говорил: *«О посланник Аллаха, моя мать умерла, на ней остался долг месяца поста»*. Другой спрашивал: *«Моя мать умерла и на ней остался долг двух непрерывных месяцев поста»*. Другой спрашивал: *«Моя мать умерла, на ней остался долг поста»*. Всем им Пророк ﷺ велел возмещать их, при этом уточнял, какой именно это пост. Если бы речь в хадисах была только про обет поста, он ﷺ непременно бы уточнял. Но так как ответы были общими, то это является указанием на то, что это касается всех видов обязательного поста.

Но это не относится к тому человеку, который при жизни имел оправдание в том, что он не возмещал свой пост. К примеру, он болел и умер, будучи в болезни. Либо он находился в путешествии и умер в пути. Подобный человек имел оправдание. Если же больной излечился, однако не прожил после этого достаточного количества дней, чтобы возместить весь долг, то возмещают то количество дней, которое он прожил после своей болезни, имея возможность держать пост. Если же за него будут поститься полное количество дней, то это еще лучше, это не запрещено, но не обязательно. Обязанностью является возмещение тех дней, которые он мог возместить. Он сделал упущение, излечившись от болезни проявил беспечность и не постился. Если человек умер при болезни, не в состоянии поститься, то у него есть оправдание.

198. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса: Как-то пришел к Пророку ﷺ человек и сказал: «О, посланник Аллаха! Поистине моя мать умерла, и на ней остался долг поста в количестве месяца. Возместить ли мне за нее?» Он ответил: **«Если бы на твоей матери был долг, ты бы выплатил нее?»** Он ответил: «Да». Тогда он ﷺ сказал: **«Долг перед Аллахом более достоин выплаты».**

В другой версии: «К Пророку ﷺ пришла женщина и сказала: “О, посланник Аллаха! Поистине, моя мать умерла, и на ней остался долг поста из-за обета. Возместить ли мне за нее?” Он сказал: **“Если бы на твоей матери был долг, и ты выплатила за нее, разве это не было бы возмещением?”** Она сказала: “Да”. Тогда он сказал: **“Так постись же за свою мать”.**»

199. Передается от Сахля ибн Са’да ас-Са’иди, что Пророк ﷺ сказал: **«Люди не перестанут находиться во благе, пока будут спешить с разговорием».** **«И откладывать сухур».**

200. Передается от ‘Умара ибн аль-Хаттаба: Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Когда ночь подступает отсюда, а день отступает отсюда, и заходит солнце, то постящийся разговляется».**

• ‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: Первый хадис указывает на то, что если человек умер и за ним остался долг любого обязательного поста: обет, пост искупления или пост месяца Рамадан, при этом он был способен возместить его, но не сделал этого, тогда за него постится другой человек. Посланник Аллаха ﷺ в своих словах обобщил, не уточняя, был ли этот пост по причине обета или же нет. На это же указывает предыдущий хадис ‘Аиши, в котором сказано: **«Если кто-то умер и на нем остался долг поста, то за него постится его близкий».** Он также имеет обобщающее значение, включающее обет поста, искупление постом и пост Рамадана. В этом случае, если человек умер, проявив халатность, не возместив пост, за него постится кто-то другой. Если же он умирает в болезни или в путешествии, то он оправдан. Однако если он отложил пост, не имея на это оправдания, то за него возмещают другие, на что

и указывает этот и другие достоверные хадисы. А тот, кто говорит, что это касается только лишь обета поста, тот ошибается. Ведь если бы это было так, Пророк ﷺ непременно разъяснил бы это, ведь он — самый красноречивый из творений и самый искренний из них своим советом. На нем лежала обязанность донесения послания, и, если бы это касалось только обета, он непременно разъяснил бы это. Также это подкрепляется достоверным хадисом, который приходит у имама Ахмада со слов Ибн ‘Аббаса, о том, что женщина спросила у посланника Аллаха: *«Поистине, моя мать умерла, и на ней был долг поста Рамадана. Поститься ли мне вместо нее?»* Он ﷺ ответил: *«Постись вместо нее»*.

Второй хадис: хадис Сахля ибн Са’да ас-Са’иди аль-Ансари от Пророка ﷺ, в котором он сказал: *«Не перестанут люди находиться во благе, пока будут спешить с разговением»*, а в другой версии *«и откладывать сухур»*, что указывает на законность торопиться с разговением, как только солнце зайдет за горизонт, а также на то, что община мусульман будет находиться во благе, пока будет проявлять об этом заботу. Это является Сунной.

В другом хадисе Аллах сказал: **«Самыми любимыми Моими рабами являются те, кто сильнее всех спешат к разговению»**¹. А что касается сухура (приема пищи перед началом поста), то его откладывают на самую последнюю часть ночи, и это является предпочтительным, как об этом упоминалось в хадисе Зейда ибн Сабита. Они вкушали утреннюю пищу вместе с Пророком ﷺ. Анас спросил у Зейда: *«Сколько времени прошло между азаном и сухуром?»* Он ответил: *«Порядка пятидесяти аятов»*, то есть он ﷺ откладывал сухур на самую последнюю часть ночи. Сухур — это Сунна муаккада, как сказал Пророк ﷺ: *«Вкушайте пищу в последнюю часть ночи, поистине в сухуре благодать»*, постящийся тем самым получит больше сил в поклонении Аллаху.

Таким образом, наиболее предпочтительным является откладывать сухур и спешить с разговением, это является Сунной.

В третьем хадисе: хадисе ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, Пророк ﷺ сказал: *«Если подступает ночь отсюда и отступает день отсюда, то постящийся разговля-*

¹ Шейх аль-Альбани назвал слабым (недостоверным).

ется». В другой версии: *«Если подступает ночь отсюда»*, то есть со стороны востока, *«и отступает день отсюда»*, то есть в сторону запада, *«и солнце зашло, то постящийся разговляется»*. Даже если остается какой-то свет или желтизна на горизонте, или видны следы солнечного света на вершинах гор или кромках деревьев, на это не обращают внимание. Если солнечный диск зашел за горизонт, то постящийся разговляется. Если же оно не зашло, а его что-то загородило, к примеру, гора или большое здание, то постящийся не разговляется до тех пор, пока не узнает, что оно действительно зашло.

201. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Пророк ﷺ запретил непрерывный пост»*. Его спросили: *«О, посланник Аллаха, ведь ты сам непрерывно постишься»* Он ﷺ ответил: *«Поистине, я не таков как вы. Поистине, меня кормят и поят»*. Передали это Абу Хурайра, ‘Аиша и Анас ибн Малик.

202. В хадисе имама Муслима от Абу Са‘ида аль-Худри передано: *«Кто из вас захочет поститься непрерывно, пусть продолжает до последней части ночи»*.

Глава 34. О лучшем посте и о другом

203. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра: *«Пророку ﷺ сообщили о том, что я сказал: “Клянусь Аллахом, я постоянно буду поститься все дни и выстаивать полностью все ночи, пока буду жив”. Тогда он ﷺ сказал: “Ты ли тот, кто говорил это?” Я ответил: “Да, я говорил это, да будут мои мать и отец выкупом за тебя, о посланник Аллаха”. Он сказал: “Поистине, ты не сможешь. Постись и разговляйся, выстаивай и спи, постись каждый месяц три дня, ведь, поистине, одно благое дело засчитывается как десять подобных, и это будет подобно тому, что ты постишься все время”*. Я сказал: *«Поистине, я могу лучше, чем это»*. Тогда он сказал: *«Постись день и отдыхай от поста два дня»*. Я сказал: *«Поистине, я могу*

лучше, чем это". Он сказал: **"Постись день и отдыхай день, это пост Дауда, мир ему, это самый лучший пост"**. Я сказал: **"Поистине, я могу лучше, чем это"**. Тогда он ответил: **"Нет лучшего чем это"**».

В другой версии: **«Нет поста лучше, чем пост моего брата Дауда, мир ему, — пост половины времени. Постись день и отдыхай день»**.

204. Передается от 'Абдуллаха ибн 'Амра что Пророк ﷺ сказал: **«Поистине, наиболее любимый пост у Аллаха — пост Дауда, мир ему. И самая любимая молитва у Аллаха — молитва Дауда, мир ему. Он спал до половины ночи, выстаивал ее треть и затем спал шестую часть. И также он постился день и отдыхал день»**.

• 'Абдуль'азиз ибн 'Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: В первом хадисе Пророк ﷺ запретил непрерывный пост, когда человек соединяет между собой два дня поста или больше, постясь также и ночью, без того чтобы поесть, попить или совершить иные действия, нарушающие пост. Это и есть постоянный пост, в котором соединились день с ночью. Человек ничего не ест и не пьет, ни ночью, ни днем, и также не делает ничего, из того, что нарушает пост.

Это называется непрерывным постом, потому что тем самым постящийся соединяет один день поста с другим днем и сделал ночь подобной дню, в которой ничего не ест. Посланник Аллаха ﷺ запретил поступать таким образом, потому что в этом сложность и утомление. Аллах узаконил общине то, что является благом для нее, милостью и мягкостью по Своей щедрости и благодеянию. Аллах говорит: **﴿Аллах желает для вас облегчения﴾**. Аллах облегчил, удержав от соблюдения непрерывного поста. На что люди сказали посланнику Аллаха: **«Но, поистине, ты постишься непрерывно!»**. На что он ответил: **«Я не подобен вам»**. В другой версии: **«Я не подобен вам, поистине, меня кормят и поят»**. В другой версии: **«У меня есть Кормящий, Который кормит меня, и Поящий, Который поит меня»**. И в другой версии: **«Поистине, я пребываю в тени своего Господа, Он кор-**

мит меня и поит меня». Так приходит в хадисах Ибн ‘Умара, Абу Хурайры, ‘Аиши, Анаса и других, относительно непрерывного поста.

В версии хадиса Абу Са‘ида, у Муслима, он сказал: **«Тот, кто из вас захочет поститься непрерывно, пусть постится до последней части ночи»**, то есть если человек хочет, то может продолжать поститься до времени сухура, то есть он будет поститься день с большей частью ночи, а затем во время сухура вкушает пищу. Таким образом, он будет поститься от сухура до сухура. Это не запрещено. Однако если он разговееется в первую часть ночи, то это лучше, по причине слов Пророка ﷺ: **«Не перестанут люди находиться во благе, пока будут спешить с разговением»**. Поэтому Сунна для постящегося — спешить с разговением, как только зашло солнце. Но, если человек будет продолжать поститься до времени сухура, в этом также нет запрета, по причине этого хадиса Абу Са‘ида, а также тех хадисов, которые пришли в его значении.

А что касательно того, что человек будет поститься день и ночь напролет, то это нежелательно, не следует поступать таким образом, однако, это не является запретным, поскольку в хадисе Абу Хурайры передается: **«Он ﷺ постился непрерывно вместе с ними день, а затем еще один день, после чего они увидели месяц, и он сказал: “Если бы месяц задержался, то я бы добавил вам...”»**, для того чтобы отвратить их от этого, когда они не захотели отступить. Все это указывает на то, что непрерывный пост действителен и разрешен, но нежелателен. Посланник Аллаха ﷺ удерживал от этого, а если бы это было запретно, то он не стал бы поститься вместе с ними таким образом, подвергая их греху. Поэтому людям не подобает поститься непрерывно. Это милость, благодеяние, мягкость и облегчение для рабов от Аллаха.

В хадисе ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн аль-‘Аса, Пророк ﷺ сказал ему о том, что он не сможет постоянно поститься все дни и полностью выстаивать все ночи. Человек устанет от подобного, в этом есть сложность. Вместо этого он ﷺ предложил ему поститься три дня в месяц, к примеру день через день, в зависимости от возможности. Как будто он сказал, что ему этого будет до-

статочно, ведь одно благое дело записывается как десять подобных ему, и три дня поста будут равняться тридцати, и это будет подобно тому, что он постится все время. На что он сказал: *«Я могу лучше, чем это»*, пока он не предложил ему пост Дауда, сказав, что нет лучшего поста чем этот.

В другой версии: *«Поистине, наиболее любимый пост у Аллаха — это пост Дауда, мир ему. И самая любимая молитва у Аллаха — это молитва Дауда, мир ему. Он спал до половины ночи, выстаивал ее треть и затем спал шестую часть. И также он постился день и отдыхал день»*. Это молитва Дауда, мир ему. Он спал до половины ночи, выстаивал треть ночи, а затем отдыхал в последнюю шестую часть ночи, чтобы обрести силы для деяний днем. И это самая лучшая ночная молитва, которая начинается с середины ночи и охватывает половину последней трети. И самым любимым постом у Аллаха является пост Дауда, мир ему, он постился день и отдыхал день. Это самый лучший вид поста, самый равномерный. Если же человек будет поститься два дня в понедельник и четверг или три дня каждого месяца, то этого тоже ему будет достаточно, и он не обременит себя. К примеру, он постится день и отдыхает день, как об этом говорил Пророк ﷺ.

‘Абдуллах, да будет доволен им Аллах, сказал, когда уже состарился: *«О, если бы я принял послабление посланника Аллаха ﷺ»*, то есть когда он состарился и уже не был таким сильным, он сожалел о том, что не принял послабление Пророка ﷺ, ведь он не хотел оставлять ту Сунну, на которой расстался с Пророком ﷺ. Поэтому он постился определенное количество дней, а потом столько же дней отдыхал, чтобы обрести силу. Отсюда также следует, что непрерывный пост, как было сказано ранее, тем более нежелателен, и не следует поститься таким образом. Однако если человек хочет поститься непрерывно, то пусть делает это до времени сухура, и в этом нет проблемы. Также из этого следует, что самый лучший пост — это пост Дауда, мир ему, когда человек постится один день и отдыхает — другой.

Кроме того, он может обойтись двумя днями в понедельник и четверг или тремя днями в каждом месяце — это тоже хорошо, потому что некоторым людям может быть трудно поститься че-

рез день. Если кто-то способен поступать таким образом, это будет наилучшим постом. Также в хадисе описывается желательная, добровольная ночная молитва, называемая также *тахаджуд*.

Лучший вид этой молитвы — вставать на нее в середине ночи, после сна, и выстаивать в течении трети ночи¹, и отдыхать в последнюю шестую часть ночи, чтобы обрести силы для предстоящего дня. Если же человек будет выстаивать только в последнюю треть ночи и спать в первые две трети ночи после молитвы 'Иша, в этом также благо. Если человеку трудно вставать в последнюю часть ночи, для него лучше совершить витр в начале ночи, после молитвы 'Иша, до отхода ко сну, тем самым он не пропустит выстаивание ночи. Как сказал Пророк ﷺ: **«Кто боится, что не встанет в конце ночи, пусть совершит витр в ее начале, а тот, кто надеется встать в конце ночи, пусть совершит витр в ее конце. Ибо, поистине, за молитвой в конце ночи наблюдают свидетели [ангелы], и это лучше».**

Молитва в конце ночи лучше для того, кто способен встать на нее. Тот же, кто не способен и боится, что не проснется, пусть совершит витр в начале ее.

205. Передается от Абу Хурайры: *«Завещал мне мой дорогой друг, Пророк ﷺ, три дела: поститься три дня каждого месяца, совершать два рака'ата молитвы Духа и совершать молитву витр перед тем, как я пойду спать».*

206. Передается от Мухаммада ибн 'Аббада ибн Джа'фара: *«Я спросил Джабира ибн 'Абдуллаха: “Запрещал ли Пророк ﷺ поститься в пятницу?” Он ответил: “Да”».*

Муслим добавил: *«Клянусь Господом Ка'бы».*

207. Передается от Абу Хурайры: Я слышал, как Пророк ﷺ говорил: **«Пусть ни в коем случае никто из вас не постит-**

¹ Если поделить ночь на шесть равных частей, начиная отсчет от захода солнца за горизонт и заканчивая временем наступления молитвы Фаджр, то молитва пророка Дауда, мир ему, выпадает на четвертую и пятую части ночи, а последняя часть из шести отводится для сна.

ся в пятницу, за исключением, если он постился в предыдущий день или будет поститься в день после».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Эти три хадиса связаны с различными видами поклонений. В первом из них указано на законность трехдневного поста каждого месяца. Также упомянута Сунна молитвы Духа и нечетной молитвы витр перед сном. Пророк ﷺ завещал Абу Хурайре, Абу ад-Дарде, ‘Абдуллаху ибн ‘Амру ибн аль-‘Асу, чтобы они постились три дня каждого месяца, сказав при этом: **«Одно благое дело записывается как десять подобных ему, и это подобно постоянному посту»**. Все это указывает на законность поста в количестве трех дней каждого месяца, будь то в первую, среднюю или последнюю декаду, подряд или по отдельности. Все это принесет благо, и каждое благое дело будет записываться как десять подобных. Таким образом, один день поста записывается как десять дней, и человек, как будто постится все время, что является щедростью от Аллаха. А если человек будет поститься в белые дни — 13, 14 и 15 числа лунного месяца, совместив обе эти Сунны, то это лучше, как на это указывает хадис Абу Зарра.

Также в хадисе упомянута Сунна молитвы Духа. Пророк ﷺ завещал Абу ад-Дарде, Абу Хурайре и другим **«Каждое утро на каждом суставе любого из вас лежит обязанность выплачивать милостыню. И каждое произнесение “Субхан Аллах” (пречист Аллах [от всякого недостатка]) — милостыня. Каждое произнесение “Альхамду лиЛлях” (вся [совершенная] хвала принадлежит Аллаху) — милостыня. Каждое произнесение “ля иляха илля Ллах” (нет истинного божества, кроме Аллаха) — милостыня. Каждое произнесение “Аллаху Акбар” (Аллах Превелик) — милостыня. Призыв к одобряемому — милостыня, запрет порицаемого — милостыня, — все это заменит совершение двух рак‘атов, молитвы Духа»**. Поэтому, если ты совершишь два рак‘ата молитвы Духа, это заменит собой все эти дела, которые должны совершать суставы человека.

Молитва Духа — Сунна муаккада, исходя из слов Пророка ﷺ и его действий. Наименьшее ее количество — два рак‘ата, время совершения которой начинается после того, как солнце уже

поднимется над горизонтом на высоту копья¹ и продолжается до того, как солнце дойдет до наивысшей точки небосвода. И самое лучшее — молиться в то время, когда наибольшая жара, то есть за час, полтора, два часа до молитвы Зухр. Это более предпочтительно, и она называется «молитва кающихся». Если человек помолится четыре, шесть, восемь или больше рака'атов, это лучше, ибо Пророк ﷺ совершал молитву в день завоевания Мекки в восемь рака'атов², как передает 'Аиша.

Также в этом хадисе упоминается витр перед сном. Это также Сунна муаккада, которая совершается после молитвы 'Иша и до наступления времени молитвы Фаджр. Самое лучшее время для нее — последняя часть ночи, и это наиболее предпочтительно. Однако если человек боится, что он не встанет в последнюю часть ночи, то он может совершить ее в первую часть ночи. Возможно, именно поэтому Пророк ﷺ завещал Абу Зарру, Абу Хурайре и Абу ад-Дарде совершать ее в начале ночи, так как они не могли совершать ее в последнюю часть ночи, либо по причине изучения хадисов, либо по другим причинам. Поэтому он ﷺ завещал им совершать ее в начале ночи. Если же кто-то может совершить эту молитву в последнюю часть ночи, это лучше, как передается в достоверном хадисе от посланника Аллаха ﷺ: **«Кто боится, что не встанет в конце ночи, пусть совершает витр в ее начале. А кто надеется встать в конце ночи, пусть совершает витр в конце ее. Поистине, за молитвой в конце ночи наблюдают, и это лучше»**, как передал Муслим в своем «Сахихе». Также в другом хадисе он сказал: **«Спускается наш Господь на нижнее небо каждую ночь, когда остается последняя треть ночи, и обращается: “Есть ли просящий, которому бы Я дал? Есть ли взывающий, чтобы Я ответил ему? Есть ли просящий прощения, чтобы Я простил ему?” — и так до начала рассвета»**. И это великое время для молитвы, чтения Корана и обращения с мольбой.

Что касается второго и третьего хадисов, то оба они указывают на то, что не разрешается поститься в пятницу отдельным

¹ Примерно через 15 минут после начала восхода солнца.

² После каждых двух рака'атов произносится таслим, как на это приходит указание в пророческой Сунне.

днем, если это добровольный пост. Посланник Аллаха ﷺ запретил поступать таким образом. Если человек постится в четверг и пятницу или в пятницу и субботу, то запрета нет. Однако, если кто-то решит выделить пятницу для поста отдельно, то это запрещено, поскольку пятница является еженедельным праздником, который не выделяется для поста. Когда Пророк ﷺ увидел, что одна из его жен, Джувейрия бинт аль-Харис постится в пятницу, он ﷺ спросил ее: **«Ты постилась вчера?»** Она ответила: **«Нет»**. Он спросил: **«Ты хочешь поститься завтра?»** Она ответила: **«Нет»**. Тогда он сказал: **«Разговись»**, что указывает на то, что день пятницы не следует выделять специально для добровольного поста. Однако, если человек желает, то он может объединить пост пятницы с предыдущим днем или со следующим, как завещал Пророк ﷺ.

208. Передается от Абу ‘Убейда, вольноотпущенника Ибн Азхара, его имя Са‘д ибн ‘Убейд: *«Я присутствовал на празднике вместе с ‘Умаром ибн аль-Хаттабом, и он сказал: “Посланник Аллаха ﷺ запрещал поститься в эти два дня: день вашего разговения после вашего поста и другой день, в который вы вкушаете от своих жертвенных животных”»*.

209. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри: *«Посланник Аллаха ﷺ запретил поститься в два дня: день жертвоприношения и день разговения. Он ﷺ также запретил заворачиваться в одну одежду так, что могут обнажиться срамные места, и сидеть человеку на ягодицах, поднимая ноги, будучи в одной одежде. Также он ﷺ запрещал молиться после утренней молитвы и после молитвы ‘Аср»*.

Муслим привел хадис в полном виде, а имам аль-Бухари, привел хадис только с упоминанием поста.

210. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри, что посланник Аллаха ﷺ говорил: **«Тому, кто один день будет держать пост на пути Аллаха, Аллах отдаст его лицо от огня на семьдесят лет»**.

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** В первом хадисе говорится о запрете поста в два праздничных дня: день разговения и день жертвоприношения, Аллах запретил эти дни для поста. Это же подтверждается и в хадисе Абу Са‘ида. Тот, кто постится в эти дни, нарушает запрет, и его пост недействителен, он должен принести покаяние перед Аллахом, потому что это является грехом. Это также касается дней жертвоприношения, которые называются днями Ташрик — одиннадцатый, двенадцатый и тринадцатый дни месяца Зу ль-Хиджа, и в них также не постятся, так как это дни праздника.

Таким образом, всего пять дней в году являются запретными для поста: день праздника разговения, день праздника жертвоприношения и дни Ташрик. В эти дни мусульманин обязан отказать от поста, за исключением паломника, который не смог найти жертвенное животное во время совершения хаджа Таматту’ и Къиран. Такой человек может поститься в дни Ташрик, и это является исключением, как указано в хадисах ‘Аиши и Ибн ‘Умара. Оба они указали, что никому не было дано разрешения поститься в дни Ташрик, кроме человека, который не смог найти жертвенное животное. Все остальные люди обязаны оставить пост в эти дни. Что касается двух праздничных дней, то запрет касается абсолютно всех, в них нет исключений.

В хадисе Абу Са‘ида говорится о запрете на оборачивание тела только одной тканью таким образом, что есть опасение, что при движении или попытке что-то взять, либо при возложении рук на землю при земном поклоне, могут оголиться срамные места, поэтому это запрещено в молитве. В подобном виде одевания человек заматывается одной тканью и ничем не закрепляет эту одежду. В отличие от того, когда он надевает изар и подвязывает его, или подвязывает одежду так, что она держится за плечи — в этом нет запрета, так как в этом случае не оголяется аурат.

Кроме того, есть объяснение, что это тот вид одежды, когда человек накидывает одежду на одно плечо, не закрепляя ее должным образом, так что края ткани свободно свисают по бокам и тело может оголиться. А обязанностью является скрыть

аурат. Также в хадисе имеется запрет на сидение в одной одежде на ягодицах, держа свои бедра и голени в вертикальном положении, так как в таком положении могут оголяться срамные места, и те, кто будут стоять и смотреть на этого человека, увидят их. Для таких случаев необходимо, чтобы у человека была другая одежда, например, изар или штаны, чтобы даже при сидении его аурат оставался закрытым.

Четвертое завещание — запрет на совершение молитвы после Фаджра до тех пор, пока не взойдет солнце на высоту копья, и после молитвы 'Аср — до тех пор, пока солнце не скроется за горизонтом.

Оба этих времени являются запретными для молитвы. Таким образом, если люди совершат молитву Фаджр, им запрещено молиться до тех пор, пока не взойдет солнце на высоту копья. Точно так же, после наступления рассвета, человек не должен совершать никакую другую молитву, кроме двух ра'атов Сунны перед молитвой Фаджр, а после этого он совершает два обязательных ра'ата.

Однако есть исключения. Например, если человек пришел в мечеть, он может совершить два ра'ата приветствия мечети, если он зашел после совершения молитвы Фаджр. Или после молитвы 'Аср, в этих случаях он может совершить молитву приветствия мечети, а также молитву погребения, молитву затмения и молитву после совершения обхода вокруг Ка'бы — это исключения, так как эти молитвы имеют причины.

Если человек сделает обход вокруг Ка'бы в Мекке после молитвы 'Аср или после утренней молитвы, ему разрешается совершить два ра'ата после обхода, по причине слов Пророка ﷺ: **«Не запрещайте никому обходить вокруг дома и совершать молитву в любом часу, котором он пожелает, ночью или днем».**

В третьем хадисе Абу Са'ид передал, что Пророк ﷺ сказал: **«Тому, кто один день будет держать пост на пути Аллаха, Аллах отдалит его лицо от огня на семьдесят лет».** Значение слов **«на пути Аллаха»** — в подчинении Ему, а Аллах знает лучше. Тому, кто будет поститься один день, стремясь при этом к Лику Аллаха и Вечной обители, тому полагается эта великая награда. Это также будет причиной отдаления его от Огня и без-

опасности от вхождения в Ад. Пост — это одно из лучших деяний и наилучших приближений к Аллаху. Это также является щитом для раба от Огня, при условии, что он постится, стремясь к Лику Аллаха, а не ради показухи и не для того, чтобы о нем была добрая молва, а только ради Аллаха. В таком случае он обретет эту великую награду.

Некоторые сказали, что смысл слов «**на пути Аллаха**» — «находясь в борьбе», однако это неявный смысл, поскольку, когда человек находится в таком положении, ему приказывают отложить пост, чтобы он был сильнее против своих врагов. Поэтому более правильно понимать под этим добровольный пост человека в подчинении Аллаху, стремясь к Его довольству, а не ради показухи или желая хорошей молвы, или другой цели. Это из причин вхождения в Рай и безопасности от Адского огня.

Глава 35. О Ночи предопределения

211. Передается от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара: *«Нескольким сподвижникам было показано во сне, что Ночь предопределения должна наступить в одну из последних семи ночей Рамадана. Тогда Пророк ﷺ сказал: “Я вижу, что ваши сны сошлись на последних семи ночах. Поэтому тот, кто будет искать ее, пусть ищет в семь последних ночах”».*
212. Передается от ‘Аиши, что Пророк ﷺ сказал: *«Ищите Ночь предопределения в нечетные ночи из десяти последних ночей Рамадана».*
213. Передается от Абу Са‘ида аль-Худри, «В один год Пророк ﷺ неотлучно пребывал в мечети среднюю декаду Рамадана до тех пор, пока не наступила двадцать первая ночь, в преддверии которой, утром¹, он вышел из и‘тикафа² и сказал ﷺ: *“Тот, кто пожелает неотлучно пребывать со мной в мечети, пусть сделает это в последние десять ночей. Мне была*

¹ То есть утром двадцатого дня.

² Неотлучное пребывание в мечети с целью поклонения.

показана эта ночь, затем меня заставили забыть о ней. Я увидел себя, совершающим земной поклон на воду и грязь на утро после этой ночи, так ищите же ее среди десяти последних ночей, придерживаясь нечетных из них”. В эту же ночь пошел дождь, а мечеть была построена из пальмовых ветвей и листьев, и протекала. И мои глаза увидели Пророка ﷺ, у которого на лбу были следы воды и грязи на утро после двадцать первой ночи».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Все эти три хадиса указывают на то, что Ночь предопределения наступает в последние десять ночей Рамадана. Также Коран подтверждает, что Ночь предопределения — истина и она действительно существует. Также Аллах ниспослал в нее Священный Коран, как об этом сказал Аллах: **﴿Поистине, Мы ниспослали его в Ночь предопределения. А знаешь ли ты, что такое Ночь предопределения? Ночь предопределения лучше, чем тысяча месяцев. Ангелы и Дух [Джибриль] спускаются в нее по дозволению их Господа с каждым делом. Благополучна она до наступления рассвета﴾**¹. Аллах ниспослал Коран в эту великую ночь, в великий месяц. Об этом сказал Он: **﴿Месяц Рамадан, в который был ниспослан Коран﴾**². Это является указанием на то, что эта ночь — в месяце Рамадан.

Эта Книга вобрала в себе различные виды почета. Она является самым великим Писанием, самым почетным, которое было ниспослано самому почетному лучшему Пророку — Мухаммаду ﷺ. Она была ниспослана в самую лучшую ночь самого лучшего месяца, в самом лучшем месте — в священной Мекке. Таким образом, эта книга соединяет различные виды почета: как по месту, так и по времени, а также по тому, что она дана самому лучшему из пророков — Мухаммаду ﷺ.

Аллах разъяснил в одном из аятов, что эта ночь — благодатная, сказав: **﴿Ха-Мим. Клянусь Писанием ясным. Поистине, Мы ниспослали его в Ночь Благодатную, поистине, Мы пре-**

¹ Сура «аль-Кадр», аяты 1–5.

² Сура «аль-Бакара», аят 185.

достерегающие. В ней разделяется каждое мудрое повеление»¹. Таким образом, в Ночь предопределения разделяются все решения на предстоящий год — в подробностях предопределяются события, которые произойдут в будущем, разъясняя собой предшествующее этому общее предопределение. Это является знамением и мудростью Аллаха. Это подобно тому, как каждому ребенку предписывается его судьба еще в утробе матери. Ему предписывается все, что с ним произойдет: его деяния, слова, будет ли он счастливым или несчастным. Это также является более подробным предопределением, разъясняющим предшествующее этому общее предопределение.

В хадисе Ибн ‘Умара говорится, что сны сподвижников сошлись на последних семи ночах. Тогда Пророк ﷺ сказал: **«Я вижу, что ваши сны сошлись на последних семи ночах. Поэтому тот, кто будет искать ее, пусть ищет в семь последних ночах».** Это означает, что наибольшая вероятность наступления Ночи предопределения приходится на эти семь последних ночей. Однако она может наступить и в первую, и во вторую, и в третью ночи последней декады Рамадана. Но более вероятно, что она наступит в последние семь ночей. В хадисах ‘Аиши и Абу Са‘ида указывается, что эта ночь наступает в одну из десяти последних ночей Рамадана, но особенно вероятно ее наступление в нечетные ночи: 21, 23, 25, 27 и 29. Эти нечетные ночи наиболее вероятны для наступления Ночи предопределения, но она может наступить и в четную ночь, как указано в другом хадисе: **«В девятую с конца, в седьмую с конца, в пятую с конца, третью с конца и в последнюю ночь».** Поэтому верующим необходимо искать эту ночь во все десять последних ночей, оживляя их делами поклонения и подчинения, обращаясь с мольбами и смирением к Аллаху, чтобы застать эту ночь из-за ее великого достоинства.

Некоторые ученые утверждали, что эта ночь может приходиться на любую ночь года, другие говорили, что она бывает во второй половине месяца, в пяти последних ночах средней декады.

¹ Сура «ад-Духан», аяты 1–4.

Однако все эти мнения являются слабыми, а правильное мнение состоит в том, что Ночь предопределения наступает в одну из последних десяти ночей Рамадана, как на это указывают достоверные сообщения от посланника Аллаха ﷺ. Как и то, что наиболее вероятно ее наступление в одну из нечетных ночей последней декады, а также, что особенно вероятно ее наступление в двадцать седьмую ночь. В хадисе от Абу Са'ида указывается, что она наступила в двадцать первую ночь. И когда наступило утро после этой ночи, пошел дождь, и он совершал земной поклон на воду и землю, и люди увидели на лице Пророка ﷺ следы воды и грязи.

‘Аиша передавала: «Я спросила у посланника Аллаха ﷺ: “Если я застаю Ночь предопределения, что мне произносить?” Он ответил: **“Скажи: ‘О Аллах, поистине Ты прощающий, Ты любишь прощать, так прости же меня!’”**» [Аллахумма инна-кя ‘афуввун, тухиббу ль-‘афва, фа-‘фу ‘анни].

Поэтому желательно обращаться с мольбами, произнося эти благие мольбы, а также проявлять усердие в различных добрых делах: давать милостыню, совершать ночные молитвы, больше поминать Аллаха, читать Коран, обращаться с общими, объемлющими в своем смысле мольбами — это Сунна. Это то, что следует делать в эти ночи и дни, стремясь к совершению благих дел, проявляя усердие во всех деяниях благочестия, так как все добрые дела и поклонения в это время преумножаются в награде. Аллах сказал: **«Ночь предопределения лучше, чем тысяча месяцев»**❦. Ученые объясняют это так, что деяния и усердие, проявленные в Ночь предопределения, превосходят деяния, совершенные в течение тысячи месяцев, в которых нет Ночи предопределения и это великое достоинство. Тысяча месяцев — это 83 года и 4 месяца. Это целая человеческая жизнь. И тот, кто застанет это достоинство и благодать, должен надеяться на большую награду в эту ночь. Следует проявлять усердие в добрых делах, прося у Аллаха успеха в них. И проявить усердие в эти ночи не тяжело и не утомительно, ведь это всего лишь десять ночей, а не месяц, не два и не год. Всего десять ночей. Поэтому человек с легкостью сможет проявить усердие в этих ночах и стремиться к различным благим деяниям. И вся хвала Аллаху!

Глава 36. О неотлучном пребывании в мечети (и‘тикаф)

214. Передается от ‘Аиши: «Посланник Аллаха ﷺ неотлучно пребывал в мечети в последние десять дней Рамадана, до тех пор, пока Аллах не упокоил его, а затем, после него, это делали его жены».

В другой версии говорится: «Пророк ﷺ неотлучно пребывал в мечети каждый Рамадан, так, что совершал утреннюю молитву, после чего приходил на свое место, в котором он совершал и‘тикаф».

215. Передается от ‘Аиши, что «она причесывала Пророка ﷺ, в то время как у нее были месячные, при этом она была в своей комнате, а он неотлучно находился в мечети, высовывая для нее свою голову¹».

В другой версии говорится: «Он ﷺ не заходил в дом, за исключением естественных человеческих потребностей».

В другой версии ‘Аиша сказала: «Поистине, я захожу в дом по нужде, в то время как там находится больной, и я спрашиваю о его самочувствии на ходу».

216. Передается от ‘Умара ибн аль-Хаттаба: Я сказал: «О посланник Аллаха, поистине, я дал обет во время невежества, что буду неотлучно пребывать одну ночь (в другой версии: один день) в запретной мечети». Он ответил: «**Исполни свой обет**».

Некоторые передатчики этого хадиса не упоминали слово «день» или «ночь».

217. Передается от Сафии бинт Хуэй: «Посланник Аллаха ﷺ неотлучно пребывал в мечети, и я пришла к нему навестить его в одну ночь и разговаривала с ним. Затем я встала, чтобы уйти, и он встал вместе со мной, чтобы проводить меня (а ее дом был там, где сейчас дом Усамы ибн Зейда). В этот момент проходили два человека из числа ансаров, и когда они уви-

¹ Комната ‘Аиши примыкала к мечети.

дели посланника Аллаха ﷺ, они заспешили в своей ходьбе. Тогда он ﷺ сказал: **“Не спешите, поистине, это Сафия бинт Хуэй”**. И оба они сказали: “Пречист Аллах, о посланник Аллаха!” Тогда он сказал: **“Поистине, шайтан передвигается в человеке с током крови, и поистине, я боялся, что он забросит в ваши сердца зло”** (или же он сказал: **“нечто”**)».

В другой версии: «Она пришла навестить его, когда он ﷺ неотлучно пребывал в мечети в десять последних дней Рамадана, и разговаривала с ним какое-то время. Затем она встала, чтобы уйти, и тогда Пророк ﷺ встал вместе с ней проводить ее, так что они дошли до двери мечети, находящейся около двери Умм Салямы, а затем передатчик хадиса привел его в том же значении».

• **‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдуллах ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал:** Все эти четыре хадиса об и‘тикафе. В арабском языке «и‘тикаф» означает пребывание в каком-то определенном месте, нахождение там какое-то время. Например, это слово используется в следующем аяте: **﴿И они пришли к народу, который пребывал у идолов﴾**, то есть они находились там, оставаясь с целью получения благодати и поклонения им, помимо Аллаха.

С точки зрения шариатской терминологии и‘тикаф — это неотлучное пребывание в мечети с целью поклонения Аллаху. Это желательная Сунна. Самое предпочтительное время для этого — месяц Рамадан, хотя также разрешается неотлучно пребывать в мечети и в другие месяцы, помимо Рамадана. Но все же лучше это делать именно в Рамадане, поскольку это наилучшее время, и человек будет следовать примеру Пророка ﷺ. Ведь он в основном неотлучно пребывал в мечети именно в Рамадане. Также известно, что как-то раз он был в состоянии и‘тикафа в месяце Шавваль.

В хадисе ‘Аиши **«Пророк ﷺ неотлучно пребывал в мечети в последние десять дней Рамадана»**, то есть поступал так каждый год, **«до тех пор, пока Аллах не упокоил его ﷺ, а затем, после него, это делали его жены»**, а также сподвижники, что указывает на то, что эта Сунна действительна, она не отменена и соответствует

нормам Шариата. Пророк ﷺ утвердил своими действиями, что и‘тикаф совершается в последние десять дней месяца Рамадан. До этого он неотлучно находился в мечети в первые десять дней Рамадана, затем в средние десять дней, стремясь застать Ночь предопределения, а затем ему было сообщено, что она наступает в одну из последних десяти ночей. Таким образом, его действия остановились на том, что и‘тикаф совершался в последнюю декаду Рамадана.

Также этот хадис указывает на законность нахождения женщин на и‘тикафе, наравне с мужчинами. Место его осуществления — мечеть, как об этом сказал Всевышний Аллах: **«И не имейте близости с ними, в то время как вы неотлучно пребываете в мечетях»**. Если женщина на и‘тикафе, необходимо, чтобы это было в подобающем виде, в огороженном месте, чтобы избежать искушения.

Во втором хадисе говорится, что Пророк ﷺ иногда высовывал голову из мечети в комнату ‘Аиши, чтобы она расчесала его, в то время как он неотлучно пребывал в мечети, а у нее были месячные. Это означает, что выведение части тела за пределы мечети не считается выходом из нее. К примеру, если человек высунет голову, руку или ногу, это не считается выходом, а находящийся в мечети, не считается вышедшим, если не вышел целиком. Также здесь указание на дозволенность получения помощи от женщины, у которой месячные, например, чтобы она помогла помыть голову, полила водой или передала какие-то вещи. Пророк ﷺ повелел ‘Аише передать ему маленькую подстилку из пальмовых волокон для лица и рук, которая лежала в мечети. А она сказала: *«У меня месячные»*, на что он ответил: **«Поистине, твои месячные не в твоей руке»**. Следовательно, если муж повелевает или запрещает своей жене, либо принимает ее помощь в том, в чем он нуждается, в этом нет запрета. Единственным запретом является близость. Если муж и жена лежат рядом¹, она расчесывает его, ухаживает за его одеждой, подает ему его вещи,

¹ При наличии такой возможности и отсутствии искушений (смешения между посторонними мужчинами и женщинами и т. д.), как об этом ранее было упомянуто шейхом.

это дозволено. Как сказал Пророк ﷺ: **«Делайте все, что пожелаете, кроме близости».**

Из этого хадиса можно сделать вывод, что если человек хочет зайти в состояние и‘тикафа днем, то он делает это сразу после утренней молитвы в мечети. Если же он желает начать, например с двадцать первой ночи, то он входит в состояние и‘тикафа после того, как солнце заходит за горизонт, совершив молитву Магриб, он остается в мечети. При этом, само неотлучное пребывание в мечети не является обязательством, это является Сунной, за исключением случаев, когда человек дал обет, тогда это становится обязательным для него. Если же обета нет, то это остается Сунной и совершающий и‘тикаф может в любой момент выйти из этого состояния, если передумает, это не запрещено.

Один из полезных выводов этого хадиса в том, что женщина, у которой месячные, сама по себе является чистой. Ее руки, пот и тело и т. п. — чисты, за исключением тех мест, куда попадает кровь, и ‘Аиша мыла голову Пророка ﷺ и расчесывала ее в то время, когда у нее были месячные. Если кровь попадет на одежду или тело, это место нужно помыть. Все остальное считается чистым.

К полезным выводам этого хадиса можно добавить то, что человек в и‘тикафе должен занять себя проведением времени в мечети, выходя только по необходимости, к примеру, справить малую или большую нужду, совершить омовение, поесть и попить, если это нельзя сделать внутри мечети. Если это возможно сделать в мечети, и есть тот, кто приносит еду, то лучше оставаться внутри, так как это предпочтительней. Тем самым уменьшив количество выходов за пределы мечети. ‘Аиша говорила, что, если больной находился в доме, она спрашивала о его самочувствии на ходу, стремясь быстрее вернуться на место своего пребывания в мечети. Поэтому, если спросить о больном по дороге или в доме — это не повредит и‘тикафу. Однако лучше, чтобы человек вообще не посещал больных или кого-либо из людей, а находился в мечети, поклоняясь Аллаху. Суть и‘тикафа — ограничить связи с творениями и полностью посвятить себя Творцу, занимаясь делами поклонения, а не делами людей.

Хадис ‘Умара указывает на то, что человек, который дал обет в доисламское время совершить какое-либо поклонение, должен выполнить его после принятия Ислама. Например, если он дал обет совершать неотлучное пребывание в мечети, совершить молитву или раздать милостыню, то после принятия Ислама он должен выполнить свой обет. По этой причине, Пророк ﷺ повелел ‘Умару исполнить его обет совершить и‘тикаф в течение одного дня (или одной ночи), сказав: **«Исполни свой обет»**, уже после того, как он принял Ислам. Поэтому, если человек, будучи неверующим, дал обет выполнить какое-либо поклонение, ему следует исполнить его после принятия Ислама, повинаясь в этом Аллаху, возвеличивая тем самым Его, стремясь к той награде, что у него.

В хадисе Сафии также указание, что женщине не запрещено посещать мужа, находящегося на и‘тикафе. Нет запрета на посещение его друзьями или братьями, для разговора с ним. Поэтому Сафия посетила его, разговаривала с ним, и когда встала, чтобы уйти, он встал с ней, чтобы проводить ее до дома. И когда они подошли к двери мечети, два человека из числа ансаров увидели их и поспешили удалиться. Пророк ﷺ сказал им: **«Не спешите, это Сафия бинт Хузэй»**. Он сообщил им об этом, опасаясь за них, что они подумают что-то плохое. Они сказали: **«Пречист Аллах, о посланник Аллаха!»**. Пророк ﷺ объяснил: **«Поистине, шайтан передвигается в человеке с током крови, и поистине, я боялся, что он забросит в ваши сердца зло»**, то есть он побоялся, что шайтан внушит им, что эта женщина не является ему дозволенной Шариатом, поэтому он объяснил им, что это его жена. Ведь если они подумали бы о нем что-то дурное, то погибли бы по этой причине! Ведь Пророк ﷺ не тот, о ком дозволено думать плохо. Аллах оберег его от всех больших грехов, также Он обезопасил его от ошибок в донесении послания до людей. Что касается малых грехов у ученых существует разногласие: могли ли они быть у них или же нет? Как бы то ни было, он сказал им эти слова, чтобы они убереглись от дурного мнения и узнали действительность.

Из этого хадиса можно сделать полезные выводы: если человек оказывается в ситуации, когда его могут в чем-то заподозрить, он должен объяснить тем, кто может неправильно по-

нять. Например, если ученый или праведный человек находится в неподобающем месте, и мимо него проходят его братья, ему следует разъяснить причины его пребывания там, чтобы избежать возможных обвинений в том, что он отклонился от прямого пути.

Также среди полезных выводов — указание на то, что у шайтана существует очень сильная и скрытая связь с человеком, они бывают различных видов, у них есть тела и души, которые подобают им, при этом не знает их истинного образа никто, кроме Аллаха. Среди этих шайтанов — те, кто передвигается с током крови. Это указание что данный вид шайтанов имеет малый размер и обладает свойством перетекаемости. Он сопровождает человека, подобно тому, как это делают ангелы. Разница в том, что ангелы призывают его к благу, а в случае с шайтаном его цель — призывать к греху. Поэтому следует остерегаться шайтана, который постоянно сопутствует тебе, а также всех прочих шайтанов, которые стараются напасть на тебя и внушить тебе то, что тебе может навредить. Все скверные мысли, возникающие у человека, — это от шайтана. А все мысли о благих делах — это от ангела.

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ ПЕРЕВОДЧИКА.....	3
ПРЕДИСЛОВИЕ ИМАМА ‘АБДУЛЬГЪАНИ АЛЬ-МАКДИСИ	5
1. КНИГА ОЧИЩЕНИЯ	6
Глава 1. О вхождении в отхожее место и очищении от нечистот	19
Глава 2. О сиваке.....	27
Глава 3. О протирании на носки	29
Глава 4. О смазке и о другом	30
Глава 5. О полном омовении от полового осквернения.....	37
Глава 6. Об очищении землей	48
Глава 7. О менструальной крови	54
2. КНИГА МОЛИТВЫ	60
Глава 8. О временах молитвы.....	60
Глава 9. О достоинстве и обязательстве коллективной молитвы	76
Глава 10. Об азане	80
Глава 11. Об обращении в сторону къиблы	84
Глава 12. О рядах	86
Глава 13. О предводительстве в молитве.....	88
Глава 14. Об описании молитвы посланника Аллаха ﷺ	92
Глава 15. Об обязательности спокойствия в поясных и земных поклонах.....	115
Глава 16. О чтении в молитве	116

Глава 17. Об оставлении произношения вслух «С именем Аллаха, Милостивого, Милующего».....	124
Глава 18. Земные поклоны за невнимательность.....	125
Глава 19. Прохождение перед молящимся	129
Глава 20. Общая	132
Глава 21. О ташаххуде	140
Глава 22. О нечетной молитве	148
Глава 23. Поминания в конце молитвы	151
Глава 24. Об объединении между двумя молитвами в путешествии	163
Глава 25. Сокращение молитвы в пути	163
Глава 26. О пятнице.....	164
Глава 27. О двух праздниках	173
Глава 28. О молитве затмения.....	177
Глава 29. Молитва об испрашивании дождя.....	181
Глава 30. О молитве страха	185
Глава 31. О похоронах.....	189
3. КНИГА ЗАКЯТА.....	205
Глава 32. О милостыне разговения	214
4. КНИГА ПОСТА	218
Глава 33. О посте в путешествии и о другом	225
Глава 34. О лучшем посте и о другом	233
Глава 35. О Ночи предопределения	243
Глава 36. О неотлучном пребывании в мечети	247
(и' тикаф)	247

الإفهام في شرح عمدة الأحكام

للشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز

باللغة الروسية